

زَوَالُ السَّنَةِ عَنْ أَعْمَالِ السَّنَةِ

سال بھر کے

مسنون اعمال

حکیم الامت جھنیر میو لانا شاہ اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ

ادارۃ النشۃ النبویہ

۱۹۰ - انارکلی ○ لاہور

زَوَالِ السَّنَةِ
عن
اعمال السَّنَةِ
یعنی

سال بھر کے
مسنون اعمال

از
حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی

احرار اسلامیات^{۹۹۰} انارکلی لاہور

فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۱	تبہید	۳	۱۸	تار کے ذریعہ اطلاع	۳۰
۲	محرم الحرام	۵	۱۹	شوال	۳۱
۳	صفر القدر	۸	۲۰	عید الفطر کی نماز	۳۲
۴	ربیع الاول	۹	۲۱	صدقہ فطر	۳۳
۵	ربیع الثانی	۱۰	۲۲	شش عید کے روزے	۳۴
۶	میدہیں شریف کا حکم	۱۰	۲۳	حج کے فضائل	۳۵
۷	جاری الاموال و جاری الاخری	۱۳	۲۴	ذیقعدہ	۳۶
۸	رجب	۱۴	۲۵	ذی الحج	۳۷
۹	شعبان	۱۶	۲۶	عید الاضحیٰ کی نماز	۳۸
۱۰	شعب برات کے فضائل	۱۹	۲۷	قرآنی کا طریقہ اور احکام	۳۹
۱۱	رمضان المبارک	۲۲	۲۸	حج سے متعلق احکام	۴۰
۱۲	روزہ کے احکام	۲۲	۲۹	ذی الحجہ کے روزے	۴۱
۱۳	سحری کے احکام	۲۳	۳۰	پھلوں کی خرید و فروخت کے احکام	۴۲
۱۴	انطار کے احکام	۲۴	۳۱	مہنگائی اور قحط کے اسباب	۴۳
۱۵	تراویح	۲۴	۳۲	وباؤں اور مصیبتوں کے اسباب	۴۴
۱۶	صدقہ فطر	۲۵	۳۳	حشر کے بعض مسائل	۴۵
۱۷	رویت بطلان	۲۶	۳۴	مرض کے احکام	۴۶
			۳۵	مصیبتوں کے اسباب اور ان کا علاج	۴۷

تہذیب

زوال السنہ عن اعمال السنہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بعد الحمد والعتقۃ عرض ہے کہ صحیفہ شہرہ شہرہ الاملاؤ کے اخیر میں بانا التزام ایک
مضمون الاحکام الوقتیہ کے منابہ اقرار ہوتا ہے جو اکثر تو اس ماہ کے اعمال
پر مشتمل ہوتا ہے اور یہ کہیں اُس وقت کی کسی خاص حالت سے متعرض ہوتا ہے چونکہ اس
وقت تک کہ اُس کے اجراء کو دو سال ہو گئے ہیں۔ اُس کے چوبیس برس پرچہ تمام شہور
کے ضروری احکام کو شامل ہیں مگر ان سے وہی حضرات منتفع ہو رہے ہیں جن کے پاس
کُل پرچہ مجتمع ہوں اور ضرورت ان کی عام ہے اس لیے مصلحت معلوم ہوا کہ ان سب

۱۔ ہر چند کہ سالہ ہذا کی تربیت کے وقت جاویدین سنہ ۱۳۳۵ء کے پرچہ تیار نہ تھے لیکن
اُن کے احکام وقتیہ کا مضمون جو کہ اس سالہ میں مقصود ہے تیار تھا اس لیے اُن
کی تیاری کو مکمل پرچوں کی تیاری اور پورے دو سال کی مدت کو کسر کا اعتبار ذکر کے
دو سال قرار دیا گیا۔ ۱۳۳۵ء

کو ایک جگہ بصورت ایک رسالہ کے جمع کر دیا جاوے تاکہ اس کے مستفلاً شائع ہونے سے
 نفع اُس کا عام ہو اس لیے اُن کا مجموعہ بشکل رسالہ لاکر نام اُس کا ذوالی السنہ
 (بکسر استین یعنی وقع الغفلة) عنہ اعمال السنہ (بفتح الین یعنی الحول)
 رکھا جاتا ہے۔ چونکہ اُن میں مضامین غیر مخصوص بالشہور بھی بے حد نافع تھے اس لیے
 تبعاً اُن کو بھی بعد احکام شہور کے ملحق کر دیا گیا۔ کہیں کہیں بضرورت تعدیم و
 تاخیر یا قدر سے تمسک و تفسیر یا اضافہ و تخفیف بھی کیا گیا ہے۔ واللہ موثق۔

اشرف علی

آخر ربیع الاول

۱۳۳۵ھ



مضامین مخصوص بالشہو

محرم الحرام

نمبر :- محرم کے احوال میں صرف دو حدیثوں میں دوسرا دروہیں ایک عاشورہ کا روزہ اور دوسرے یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص اُس روز اپنے گھروالوں پر کھانے پینے کی فراخی رکھے۔ سال بھر تک اس کی روزی میں برکت رہتی ہے اور جب اس کھانے میں فراغت ہوگی تو اگر اُس میں سے کچھ مننا جوں غریبوں کو بھی دیدیا جاوے تو کچھ خرچ نہیں۔ لیکن اب جو لوگوں نے رسوم اپنی طرف سے گھڑیے ہیں وہ سب فضول اور دایمات اور گناہ کی باقی ہیں۔

نمبر :- بہت لوگ ان دنوں میں تعزیہ بناتے ہیں اور بعضے اس کو استدلال ضروری خیال کرتے ہیں کہ اگرچہ گھر میں کھانے کو نہ رہے یا بالکل بھی گھر میں نہ ہو بلکہ قرض ہی لینا پڑے خواہ کچھ بھی ہو مگر تعزیہ ضرور بنے۔ خود تعزیہ کا بنانا ہی بہت بڑا گناہ ہے اور بعض کا یہ خیال ہوتا ہے کہ اس میں سحر و تنبیہ کہ بلا تشریف لاتے ہیں اور سیلے تعزیوں پر چڑھاوے چڑھاتے ہیں۔ اُن کے سامنے سر جھکاتے ہیں۔ اُن پر عرضیاں نکالتے ہیں یہ سب شرک ہے۔

نفسِ جبر پر بعضے تعزیر تو نہیں بناتے لیکن مرثیہ یا شہادت نامہ ضرور پڑھتے ہیں اور پھر اُس کو ٹپکھ کر دیتے چلاتے ہیں جو شریعت میں مصیبت کے وقت قصد کر کے ردِ نادرست نہیں۔ نیز مرثیوں اور شہادت نامہ کی اکثر دیار۔ بالکل موضوع اور غلط ہوتی ہیں۔ اس کے علاوہ خود التزام اس کا ناجائز ہے۔

نفسِ جبر :- تعزیر کے ساتھ بلجے بجاتے ہیں۔ اُس کے ذوق کرنے کی جگہ کو زیارت گاہ سمجھتے ہیں۔ مرد و عورت سب آپس میں بے پردہ ہو جاتے ہیں۔ نمازیں غارت کرتے ہیں ان سب امور کی برائی ہر مسلمان جانتا ہے۔

نفسِ جبر :- بعض لوگ اہلِ ایمان میں شریعت پلاتے ہیں اور اس میں اُن کا یہ عقیدہ ہوتا ہے کہ اس سے شہیدوں کی پیاس بجھے گی کیونکہ وہ پیاس سے شہید ہوئے تھے تو بجھنا چاہیے کہ اُن کے پاس شریعت نہیں پہنچتا بلکہ اگر خلوص سے شرع کے موافق ہوگا تو ثواب پہنچتا اور ثواب گرم اور ٹھنڈی چیز کا کیا ہے۔ یہ نہیں ہے کہ گرم شے کا ثواب گرم ہو اور ٹھنڈی شے کا ثواب ٹھنڈا ہو اور پھر نظر یہ کہ خواہ سردی ہو خواہ برسات خواہ گرمی چاہے کھڑا بیٹا ہو جاوے گوشت شربت ضرور ہو۔

نفسِ جبر :- بعض شہر دار، میں اُس تاریخ میں روٹیاں تقسیم کی جاتی ہیں اور ان کی تقسیم کا یہ طریقہ نکالا ہے کہ جتنوں کے اُدپر کمرے ہو کر روٹیاں پہنچکتے ہیں۔ جس سے کچھ لوگوں کے ہاتھوں میں آتی ہیں اور اکثر زمین سے گر کر پیروں میں روندی جاتی ہیں۔ جس سے رزق کیا ہے ادنیٰ اور گناہ ہونا ظاہر ہے۔ حدیث میں اگر ادم رزق کا حکم اور اُس کی بے احترامی پر وبالِ سلبِ رزق آیا ہے۔ خدا سے ڈر وادھر رزق بر باد است کہو۔

نمبر ۱ :- اور بعض حضرات کچھڑے کی پابندی کرتے ہیں۔ اصل اس کی صرف وہ قسمی جو کہ (نمبر میں) لکھی گئی ہے۔ شاید کسی نے یہ سمجھ کر کہ کچھڑے میں اناج آبادینگی کچھڑا پکایا ہو گا۔ مگر اب اس کو ایسا ضروری سمجھتے ہیں کہ نازقنا ہو جائے مگر یہ قضا نہ ہو۔ سو ایسا اصرار بدعت ہے۔ نیز اکثر ان امور میں غلوں بھی نہیں ہوتا اور یہی قیاس ہوتا ہے کہ لوگ کہیں گے کہ ایک سال پکا کر رہ گئے۔ اس لیے اگر یہ بدعت بھی نہ ہوتا تب بھی ثواب کچھ نہ ملتا۔

نمبر ۲ :- بعض جہلا ان ایام میں اپنی اولاد کو حضرت امام حسین کے نام کا فقیر بناتے ہیں۔

نمبر ۳ :- بعض ان ایام میں گنگو دھنیا مصالح تقسیم کرتے ہیں۔
نمبر ۴ :- بعض ان ایام میں شادی کرنے کو بُرا سمجھتے ہیں بجز دو امر کو کہ (۱) سب واجب الترتک ہیں۔

نمبر ۵ :- بعض اُس بچے کو جو محرم میں پیدا ہوئے اسے مٹوس سمجھتے ہیں یہ بھی غلط عقیدہ ہے۔

تنبیہ

احقر اشرف علی اس سے قبل حرم کی دسویں تاریخ کے تنہا روزہ کی استحباب کا فتویٰ دیتا تھا۔ درختہ کی رسدایت پر مطلع ہو کر اس سے رجوع کرتا ہے اور اب فتویٰ دیتا ہے کہ دسویں کے ساتھ تہریں یا گیارہویں کا بھی روزہ رکھے تو مستحب ہے اور دسویں کا مکروہ ہے اس کو میں نے اپنے رسالہ ترجیح الارباع کے صفحہ چہارم میں بھی صراحت کر دیا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

صفر المنظر

نمبر ۱:- بعض صفر کو تیرہ تیرن کہتے ہیں اور اس کو نامبارک جانتے ہیں۔
نمبر ۲:- اور بعض جگہ تیر عربی تاریخ کو کچھ گھونگنیاں وغیرہ پکا کر تقسیم کرتے
ہیں کہ اس کی نحوست سے حفاظت رہے۔ یہ اعتقاد شرع کے خلاف اور گناہ ہیں۔
نمبر ۳:- بعض مقامات پر صفر کے آخری چار شنبہ کو تہوار مناتے ہیں اور
ایک عیدی منادیتے ہیں جس کا یہ معنوں ہے :-

۱۔ آخری چار شنبہ ایسا ہے غسلِ صحت نہی نے پایا ہے

اور مکتوبوں میں چٹائی بھی ہوتی ہے۔ سو یہ سب ایجاد فی الدین ہے۔

لطفیہ :- ایک نواب زادہ نے اپنے معلم سے جو کہ محقق تھے اس تاریخ میں
عیدی مانگی۔ انہوں نے عیدی کے پیرایہ میں اس رسم کی خوب نفی کی

۲۔ آخری چار شنبہ ماہ صفر، ہست چوں چار شنبہ ہائے دگر

ز حدیثی شدہ دواں وارو نہ در و عید کرد پیغمبر

اضافہ بر مضمون سابق

بعض کتب تصوف میں ایک حدیث لکھ دی ہے کہ من بطن فی بحث ج صفر
بشن نہ بالجنتۃ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص مجھ کو ماہ صفر کے
گزرنے کی بشارت دے گا میں اس کو جنت کی بشارت دوں گا۔ آہ! اس سے
بعض نے اس ماہ کی نحوست پر استدلال کیا ہے مگر یہ دلیل ثبوتاً و دلائلاً دونوں

طرح مخدوش ہے یعنی نہ تو یہ حدیث سے ثابت ہے اور نہ یہ اس مضمون پر دال ہے اس کا مایوں پر تقدیر قطع نظر از عدم ثبوت یہ ہے کہ آپ کی وفات ماہ ربیع الاول میں ہونے والی تھی اور آپ لعنہ اللہ علیہ بالوت کے مشتاق تھے اور اس وجہ سے ربیع الاول کی ابتداء اور صفر کے انعقاد کی خبر کا آپ کو انتظار تھا پس اس خبر کے لائے پر آپ نے بشارت کو مرتب فرمایا۔ چنانچہ کتب تعویث میں اسی مقصود کے اثبات و تائید کے لیے اس کو وارد کیا ہے۔ بہر حال نہ یہ دلیل ثابت ہے اور نہ اس کی دلالت ثبوت میں دعویٰ خوش مستند و منہدم ہو گیا۔

ربیع الاول

اس ماہ مبارک کی یہ فضیلت کافی ہے کہ یہ زمانہ ہے تولد شریف حضور پر نور سید بنی آدم فخر عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا اور جس قدر زیادہ فضیلت کسی زمانہ کی ہوتی ہے اُس زمانے میں حدود شریعت سے تجاوز کرنا عند اللہ والرسول اُسی قدر زیادہ ناپسندیدہ ہوتا ہے اور حدود و اربعہ تجاوز کرنے کا معیار صرف علم ہے اُن حدود کا بواستہ اولہ اربعہ شریعہ یعنی کتاب و سنت و اجماع و قیاس بجمہد مقبول الاجتہاد عند اکابر الامتہ کے اور اُن اولہ سے ثابت ہو چکا ہے کہ اس ماہ مبارک میں جو بعض اعمال بعض عمال میں رائج و شائع ہو گئے ہیں مثل اہتمام انعقاد مجلس مولود شریف بہ تخمیںات معروفہ و قیود معلومہ خصوصاً بانقمام و گیر مکرات و مثل اعتیاد عید میلاد یہ سب منجملہ افراد تجاوز عن الحدود الشرعیہ کے ہیں۔ پس لامالہ غیر مرضی عند اللہ والرسول ہوئے البتہ حدود کے اندر رہ کر ذکر مبارک رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم منجملہ اعظم البرکات و

افضل القربات ہے کہ کسی مومن کو خصوصاً ساعی فی اتباع السنۃ کو اس میں کلام نہیں ہو سکتا، اگر ان مقدمات مذکورہ کے مستقل دلائل اور اس ذکر مبارک کے مشروع طریقہ کے اور خود متعدد بہ حقہ میر و سوانح نبویہ کے معلوم کرنے کا شوق ہو تو رسائل ذیل ضرور ملاحظہ فرمائیے کہ حق بالکل واضح اور القباس بالکل ذائل ہو جاوے۔

نام رسائل :- طریقہ مولد شریف - التور - الظہور - السرد - نشر الطیب اور
بلا تحقیق کسی عمل پر یا کسی عمل کے متعلق بدلیل کسی حکم لکھنے والے پر کوئی حکم لگانا
مضر آئندہ ہے۔

اضافہ

رسائل بالا کے ساتھ در رسالے اور ملاحظہ کے قابل ہیں۔ المیور۔ الشذور

ربیع الثانی

اس سال میں ایک عمل فروغ کیا رہا ہے جس میں چند امور قابل تحقیق ہیں۔
اول اس عمل کی حقیقت سودا ج حال کے موافق یہ عمل حضرت غوث اعظم کے ایصال ثواب کے لیے موضوع ہوا ہے اور اہل حق نے چند نکات سے سنا ہے کہ یہ عمل خود حضرت تھک سو کا تھا جس سے آپ حضور علی اللہ علیہ وسلم کو ثواب ایصال فرماتے تھے اور چہ کہ کوئی روایت حضرت تھکس سرہ کی وفات کیا رہی تاریخ میں واقع ہونے کی نہیں چنانچہ ایک قول ربیع الاخر کی تو تاریخ کا ہے اور ایک قول سترہ تاریخ کا ہے اور شیخ دہلوی نے ثابت باسنہ میں اول کو راج اور دوسرے کو بے اصل کہا ہے اور اہل باطن اس کی عادت تاریخ کی رعایت کی ہوتی ہے سو اول تغیر تو اس عمل میں باوجود دعوئے

محبت و اتباع کے لوگوں نے یہ کیا ہے۔

امر دوم: "اس عمل میں عقیدت" اس عمل کے اکثر ملتزمین کا یہ اعتقاد ہے کہ اس عمل سے حضرت قدس سرہ کی روح خوش ہو کر ہماری حاجات و دیوبہ مالہ و انفسیہ مثل ترقی معاش و حفظ النفس و اولاد من الآفات میں امداد فرما دے گی۔ نیز بعض کا یہ اعتقاد ہے کہ اس کے نافع کرنے سے حضرت کی روح مبارک ناخوش ہوگی اور اس سے کسی آنت میں مبتلا ہو جاوے گا اور ایسے اعتقادات کا بوجہ استلزام اعتقاد استقلال فی القوت نقل و عقلاً منکر ہونا ظاہر ہے۔ اسی طرح یہ اعتقاد ہے کہ تعین تاریخ کی شرط ہے خاص ثمرات مقصودہ کی اور غیر لازم کو لازم سمجھنا۔ ظاہر ہے کہ خود تہجد نہ ہے حدود و شرط سے اور بعض متکلفین جو ایسے تعینات کی کچھ اصلیں بیان کیا کرتے ہیں سو تخیل و محض و تحمل محبت ہے۔ چنانچہ شیخ دہلوی نے بعض متاخرین مغارب سے آؤں کچھ نقل پھر شیخ نسفی کے قول سے اُس پر استدراک فرمادیا کہ لم یکن فی زمن السلف شی من ذلک۔

امر سوم: "اس عمل میں نیت"۔ ان عاملین میں کل یا اکثر کی نیت اغراض و مصالح دیوبہ کی درست ہوتی ہے حالانکہ طاعت مالیہ کے ایصال ثواب کا حاصل باعتبار ابتداء کے مدد ہے کہ کچھ مال کسی مسکین پر تصدق کیا اور باعتبار انتہا کے ہدیہ ہے کہ اس تصدق کا ثواب کسی کی روح کو پہنچا دیا جیسا کہ خود وہ میت کچھ صدقہ دیتا اور اس کا ثواب اس کے پاس ذخیرہ رہ جاتا اور صدقہ و ہدیہ دونوں نیت مذکورہ کے منافی ہیں مثلاً اگر خود حضرت اقدس سرہ کسی کو کچھ صدقہ دیتے تو کیا آپ کا مقصود دنیا ہوئی یا محض ثواب ہوتا۔ آپ کی شان تو بہت ارفع ہے ادنیٰ درجہ کا اخلاص بھی کسی ہو گا وہ اطاعت میں دنیا کو مقصود نہیں بنا سکتا یہ تو صدقہ

کے پہلو میں نظر تھی۔ اب ہدیہ کے پہلو کو دیکھ لیا جاوے اگر حضرت قدس سرہ زندہ ہوتے اور آپ کی خدمت میں کوئی ہدیہ پیش کرتا تو کیا آپ سے دنیا کا کوئی کام نکلنے کی نیت سے ہوتا یا محض محبت اور حضرت کا دل خوش کرنے کے لیے ہوتا پھر اب اس نیت کو کیوں بدلا جاتا ہے اور اس نیت کے ہوتے ہوئے حضرت قدس سرہ کے ساتھ محبت و خلوص کا دعویٰ کیسے کیا جاسکتا ہے۔

اصول چہادہم۔ ”اس عمل کی ہیئت“۔ بہائے مساکین کے اپنے گھر والوں کو یا اغنیاء کو حصہ تقسیم کیا جانا ہے جس سے مات شہہ ہوتا ہے کہ ایصال ثواب مقصود ہی نہیں محض خاص ہیئیت کو اغراض منصوصہ میں داخل ہونے میں کافی سمجھا جاتا ہے۔ خاص تعینات مثل تخصیص اطعمہ و تخصیص مقدار فلس یا روپیوں کو ضروری سمجھتے ہیں جن کا اولیٰے اصل ہونا اور ثانیاً مزاحم اصول شرعیہ ہونا ظاہر ہے۔ بعضے اُن اطعمہ کے احترام میں اتنا مبالغہ کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نام کی چیز کا اس سے عشر بھی احترام نہیں کرتے کیا اس کو غلو نہ کہا جاوے گا۔ یہ تفریطات تو علوم کی تھیں۔

اصول پنجم۔ ”اس امر میں بعض خواص کی زلت“۔ بعض مشغولین بالباطن اس عمل کے اقبال سے یہ توقع رکھتے ہیں کہ ان حضرات کی ادوار ہم سے خوش ہو کر مقاصد سلوک میں امداد کریں گی اور فیوض باطنی پہنچا دیں گے سو اس میں بھی مثل امر دم کے مخدعہ اعتقاد استقلال فی التصرف کا لازم ہے اور اس میں جو تاویلات محتمل ہیں اس کی تحقیق تتمہ ثانیہ امداد الفتاویٰ صفحہ ۸ تا ۱۳ میں خوب کر دی گئی ہے جو قابل ملاحظہ ہے اس امر پنجم اور امر دم میں بجز اس کے کہ وہاں مقاصد مسمیٰ اور یہاں روحانی اعتقادی حالت میں کچھ تفاوت نہیں جو اصل منشأ

ہے احتیاط کا۔

رفع شبہ

اس سے اصل محل پر انکار کا گمان نہ کیا جاوے، اگر کوئی مخلص عقیدہ بھی درست رکھے اور نہ عمل کو لازم سمجھے نہ اس کی کسی قید کو نہ حضرت کو نہ تفرق بلا تعلق قرار دے نہ تبادیل کی تعین کرے نہ اطعمہ وغیرہ کی اور مقصور صرف حضرت کی محبت اور آپ کے دینی احسانوں کے صلہ میں آپ کو ثواب بخشنا ہو تاکہ آپ کو ترقی مدارج قرب کا نفع ہو پھر اس خدمت ثواب رسانی پر حق تعالیٰ جو چاہے نعمت دے دے جس میں حضرت کے علم و تفرق کو دخل بھی نہ ہو۔ ایسے شخص کو اس کی اجازت ہے اور اس کے ساتھ ہی مصلحت شرمیہ یہ ہے کہ ایسی بات سے احتیاط رکھے جس سے ظاہر بینوں کو شبہ اور سند ہو سکے۔ یعنی اول تو کسی پر اس کا اظہار نہ کرے اور نقل اطاعت ویسے بھی خفیہ افضل ہے دوسرے اگر مخفی نہ رہ سکے تو اس کا مرجع نام گیا جو میں نہ رکھے۔ ثواب رسانی مناسب اور صحیح اور حقیقت پر دلالت کرنے کے لیے کافی عنوان ہے۔ اخلاذ مزید تحقیق اس مسئلہ میں داسے المرئیس سے کے جزو ثانی سکتے ہر المعنوی لاؤ المصادر میں ملاحظہ ہو۔

علیہ و علیٰ حسن الرخلت کے تیسرے پوتے و علیٰ کا گروہ ہے :

جمادی الاولیٰ و جمادی الآخریٰ

ان ہینوں کی خصوصیت سے کوئی خاص عمل دار نہیں۔

رجب

اس ماہ کی ۲۷ میں یہ اعمال ترویج میں آئے۔

نمبر ۱:- روزہ جس کی روایت پر شیخ دہلوی نے مابینت بالسنہ میں سخت جرح کی ہے صرف ایک روایت کو جو کہ ابو ہریرہؓ سے موقوفہ دار ہے جس میں اس روزہ کو برابر ساٹھ ماہ کے روزوں کے کہا گیا ہے، شیخ نے سب سے اشل اور غیبت کہا ہے لیکن پھر بھی ختم روایت پر یہ فرمادیا: فہذا احادیث ذکریت لہما حاضر عندنا من الکتاب ولہ یجمع منہما علی ما مالوا لہ الشیء وغایۃ الضعف وجعلہا موضوع۔ مگر شیخ ہی نے ایک حدیث بروایت ابن ابی شیبہ و طبرانی حضرت عمرؓ سے نقل کی کہ حضرت عمرؓ رحمہم رجب پر لوگوں کے ہاتھوں پر مارتے تھے اور جبر اکملانے میں ڈلاستے تھے اور فرماتے تھے کہ یہ ماہ جاہلیت میں معکم تھا اسلام میں متروک ہو گیا۔ خیر اگر کوئی روزہ ہی رکھے تو اس کو صحت علیہ السلام کا ارشاد ملے۔ دوسرے اس کو ہزار ہی یعنی ہزار روزہ کے برابر ثواب میں سمجھے کہ اس میں منقول کی تغیر ہے۔ تیسرے اس کو حدیث یہ کہ برا نہ سمجھے۔ غایت سے غایت ضعیف سمجھ لے اور اس کو بھی کسی فقیہ سے تحقیق کر لے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کے بیان فضیلت اور حضرت عمرؓ کی ممانعت

میں غلط گس کو ترجیح ہوگی۔

نمبر ۲ :- رجبی یعنی اس کو معراج شریف کی تاریخ سمجھ کر اس میں اس کا بیان کرنا یہ بھی بنا وغیرہ الواقع علی غیر الواقع ہے کیونکہ شیخ دہلوی نے ماہیت بالسنہ میں اس تاریخ میں وقوع معراج ہی کا انکار کیا ہے بلکہ رمضان کی یاریع الاول سنہ ہرت کی تاریخ کو منقول کہل ہے اور یعنی نے ربيع الاول میں اس کے وقوع کو اکثر کا قول کہل ہے۔ بلکہ ابن خرم سے اس پر اجماع نقل کیا ہے اور سدکی کا قول شوال کا اور بعض کا قول ذی الحج کا لکھا ہے اور ابن عبد البر و نووی سے رجب کہا ہے تو یہ کل پانچ قول ہوئے اور بروایت ابن شہر جابر و ابن عباس سے دو شعبہ کا دن نقل کیا ہے (ج ۱ ص ۸۰) باقی خود اس رجبی میں جو امور منظم ہو گئے ہیں وعظ الشہر و میں ان کی تحقیق کر دی گئی ہے۔

نمبر ۳ :- بعض جگہ تبارک کی روٹیوں کی رسم ہے جس کی سرے ہی سے کچھ اصل نہیں۔

نمبر ۴ :- اس ماہ کا نام مریم روزہ عظام مستورات میں مشہور ہے اور ماہیت بالسنہ میں شیخ کے لکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لقب ۱۵ تاریخ کا مشہور تھا اور پھر اس کو بڑی بے اصل فرمایا ہے۔

نمبر ۵ :- نیز شیخ نے صلوٰۃ الرغائب کا بھی ابطال کیا ہے البتہ افس کی روایت سے اس ماہ کے متعلق یہ عمل ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس ماہ کے داخل ہوئے کے وقت یہ فرماتے تھے :- اللهم بارک لنا فی رجب و شعبان بائنا رمضان (تذکرۃ الشیخ ایضاً)۔

ضمیمہ متعلقہ رجب المرجب

مقامہ شامی نے بعض اہل مکہ کی عادت رجب میں عمرہ کے اہتمام کے ذکر کرنے کے ساتھ یہ بھی نقل کیا ہے کہ یہ امر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے ثابت ہے اور نہ فعل سے البتہ اس قدر مروی ہے کہ عبداللہ بن الزبیرؓ بنو مکہ کی تجدید سے ستائیس رجب کے ذرا قبل جب فارغ ہوئے تھے تو بطور محکمہ کے کچھ جالند بھی ذبح کیے گئے تھے اور اہل مکہ کو عمرہ کرنے کے لیے فرمایا تھا اور صحابہ کا فعل بھی حجت ہے (صفحہ ۲۲۴ ج ۲) احقر عارض ہے کہ بلکہ رجب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عمرہ فرمانے کے نفی صحیح مسلم کی حدیث میں وارد ہے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے رجب میں کبھی عمرہ نہیں فرمایا (مسند ج ۱) اور حضرت عبداللہ بن الزبیرؓ کے فعل کا اتباع تین امر پر موقوف ہے۔ ایک یہ کہ سند اس فقرہ کی صحیح ہو تو وہ غیر مسلم دوسرے یہ کہ عقاید عوام میں غلو نہ ہو جاوے اور ہمارے وقت میں غلو شاہد ہے۔ تیسرے یہ کہ مقصود ابن الزبیرؓ کا اس پر استدانت ہو اور اس کا دھوٹے صحن بلا دلیل ہے وہ خاص اسی وقت کے ساتھ متعلق تھا کہ ایک تازہ نعت ظاہر ہوئی تھی اس پر دوام ایک گورد عید ملنا ہے جس کا غیر مشروع ہونا دعوۃ السنہ وور میں منقل و مدلل ملکر ہے۔

فائدہ

مبلغ اسباب زیارت فضیلت اس ماہ کے یہ ہے کہ بقول سہیل بن عبداللہ تبری حسب روایت حافظ خطیب بغدادی حضور صلی اللہ علیہ وسلم یمن مار میں اسی ماہ

رجب شیب جمعہ میں تشریف لائے۔ کذا فی الودع والروی فی المولود والنسب للقرنی.

شعبان

نمبر ۱:- پندرہویں شب شعبان میں مردوں کے لیے گورستان میں جا کر دعا و استغفار کرنا مستحب ہے اور حدیث سے ثابت ہے۔

نمبر ۲:- اگر کچھ صدقہ خیرات یا کھانا وغیرہ بھی بپا کر بخش دیا جاوے کوئی مضائقہ نہیں۔

نمبر ۳:- اس شب میں بیدار رہ کر عبارت کرنا خواہ خلوت میں یا جلوت میں افضل ہے لیکن اجتماع کا اہتمام نہ کیا جاوے۔

نمبر ۴:- پندرہویں تاریخ شعبان کو روزہ رکھنا مستحب ہے اور بہت فضیلت آئی ہے۔

نمبر ۵:- ۲۹ شعبان کو اگر چاند نظر نہ آوے تو ۳۰ کو گیارہ بجے تک شہادت کا انتظار کرنا چاہیئے۔ اس خیال سے روزہ رکھنا کہ اگر رمضان ثابت ہو گیا تو یہ روزہ رمضان میں محسوب ہو جائے گا ورنہ نفل ہو جائے گا یہ کمزور ہے۔ اس کی حدیث میں ممانعت آئی ہے۔

نمبر ۶:- شعبان کے چاند کو اہتمام سے دیکھنے اور اس کی تاریخوں کا رمضان المبارک کے لیے خاص طور سے یاد رکھنے کا حدیث شریف میں حکم آیا ہے۔

علاء شعبان کے تہم معنون کے قریب مہینوں تبیین کے ذیل کا معنون ملاحظہ ہو۔ ۱۱۰

نمبر ۱۰ :- شب براء کو خصوصیت کے ساتھ علواً پکاتا اور اس کو حکم شرعی جاننا زیادہ فی الدین ہے۔

نمبر ۱۱ :- اس حلوے کے متعلق بعض لوگوں کا خیال ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دارین مبارک جب شہید ہوا تھا تو آپ نے حلوہ نوش فرمایا تھا اور بعض کہتے ہیں کہ حضرت امیر حمزہؓ کی شہادت اسی دن میں ہوئی تھی۔ یہ ان کی فائزہ ہے۔
یہ سب بے اصل ہے، یہ دونوں واقعے سوال کے ہیں۔

نمبر ۱۲ :- بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ شب براء سے پہلے اگر کوئی مرد اور عورت اور شب براء کو اس کی فائزہ نہ دنا کی جائے تو وہ مردوں میں شامل نہیں ہوتا یہ بالکل لغو ہے۔

نمبر ۱۳ :- بعض لوگ اس تاریخ میں مسور کی وال ضرور پکاتے ہیں یہ بھی بے اصل ہے۔

نمبر ۱۴ :- آتش بازی مطلقاً مخصوص اس رات میں بالکل معصیت ہے۔

نمبر ۱۵ :- آتش بازی کے لیے اپنے بچوں کو پیسے دینا یا ان کے لیے خریدنا یا کسی قسم کی اعانت اس کے متعلق کرنا بھی ناجائز ہے۔

نمبر ۱۶ :- تاریخ شعبان کو تہوار منانا اور عید بقرعید کی طرح بچوں کو کھڑے پینا اور عیدی دینا بے اصل ہے۔

نمبر ۱۷ :- مکتب کے متعلق کو اس دن میں شکی عید کے تعطیل بھی نہیں کرنا چاہیے۔

نمبر ۱۸ :- اس شب میں بڑوں کا بدنا اور گھر بیٹا اور چچا بھائی کا زیادہ روشن کرنا

بلادلہل ہے۔

اضافہ

فصل ماہ و مطلق صوم در ان نمبر (۱) ارشاد نبوی۔ شعبان میرا مہینہ ہے (۱) لبر (۲) حضور علیہ السلام اس میں کثرت سے روزہ رکھتے (شعبان و مطلق ابو داؤد)۔ لبر (۳) ارشاد نبوی۔ شعبان درمیان ربیع و رمضان کے ہے اس میں بندوں کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں۔ (بیہقی)

فصل ثلث شب بارات و عبادت در ان یعنی شب ۱۵ شعبان صوم تاریخ ۱۵

نمبر اول۔ ارشاد نبوی :- حق تعالیٰ شب نصف شعبان میں آسمان رُخا کی طرف نزول فرماتا ہے اور سب گنہگاروں کی مغفرت فرمادیتا ہے (یعنی جو مغفرت مانگے) بجز مشرک کے یا مشاھن کے یعنی جس کے دل میں کینہ ہو (بیہقی) اور اوزاعی نے اس کی یہ تفسیر کی ہے کہ جو شخص بدعت والا جماعت حق سے الگ ہونے والا ہو اور ایک روایت میں ان لوگوں کا استثنا اور آیا ہے۔ ظلم سے محصل لینے والا۔ جاو و گرہ غیب کی خبریں بگمانے والا جیسے اُن کل کے قال والے اور حاضران والے اور غلیات والے کرتے ہیں۔ صرفیت۔ یعنی ہاتھ کے خطوط یا دیگر آثار دیکھ کر بگمان والا سرھنگ ظالم۔ جاتا یعنی جو حاکم کو ناپائز محصل کے طریقے تلاوے۔ کہ تہ یعنی طبل یا زوردار۔ حرطیہ۔ یعنی طنبدار والا (نور علی بن علی) اور ایک روایت میں قاطع رحم کا بھی استنار آیا ہے (سعید بن منصور) اور ایک روایت میں ان کا بھی استنار آیا ہے ٹخنے سے نیچے اتر رہنے والا۔ ماں باپ کو آزار دینے والا ہمیشہ شراب پینے والا (بیہقی)

یعنی یہ زیادہ بڑا ہے دوسرا ایک بار شراب پیئے والا بھی ناسق و مفعول حق ہے۔

نمبر ۲۰۔ ارشاد نبوی۔ نعت شب شعبان میں عبادت کرو اور اس کی کُج کو روک دینا رکھو حق تعالیٰ غروب شمس ہی کے وقت آسمان و دنیا پر تشریف لاکر اور شاد فرماتے ہیں کہ کوئی مغفرت مانگے والا ہے کہ میں اُس کو بخشوں، کوئی طالب رزق ہے کہ اس کو رزق دوں۔ کوئی مبتلا ہے معیبت ہے کہ اس کو عافیت دوں ہے کوئی ایسا ہے کوئی ایسا! یہاں تک کہ فجر طلوع ہو جاتی ہے۔

(ابن ماجہ و بیہقی)

نمبر ۲۱۔ ارشاد نبوی اس شب میں اخلین اور روزین اور جس کو حج کی توفیق ہوگی سب مکے جاتے ہیں۔ (بیہقی)۔

نمبر ۲۲۔ حضرت عائشہ فرماتے ہیں کہ ایک شب (کہ وہ شب تھی) میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ پایا۔ میں تلاش کو نکلی آپ بقیع (قبرستان مدینہ) میں تھے۔ آپ نے فرمایا کہ اس شب میں اللہ تعالیٰ آسمان و دنیا پر نزول فرماتا ہے اور قبیلہ کلب کی بکریوں کے بالوں کی گنتی سے زیادہ کی بخشش فرمادیتا ہے۔ (ابن ابی شیبہ و ترمذی و ابن ماجہ و بیہقی)۔

نمبر ۲۳۔ عطاء بن یسار نے کہا کہ شب نعت شعبان میں ملک الموت کو ایک فرول جاتی ہے اور حکم ہوتا ہے کہ جو جو اس میں درج ہیں اُن کی جان اس (سال میں) قبض کرنا تو بوعنا آدمی درخت لگا رہا ہے اور میسبوں سے نکاح کر رہا ہے اور مکان تعمیر کر رہا ہے اور اُس کا نام مُردوں میں لکھا جا چکا ہے (ابن ابی الدنیا)۔

منکراتِ ماہِ ہذا

بہت سے چراغ روشن کرنا اور ہولعب کے لیے جمع ہونا، آتش بازی میں مشغول ہونا اور غالباً یہ عمل ہنرور کی دیوالی سے لیا گیا ہے۔ علی بن ابراہیم کا قول ہے کہ زیادہ روشنی کرنا یہ بعض برائے سے شروع ہوا ہے۔ یہ لوگ اصل میں آتش پرست تھے۔ جب اسلام لائے تو انہوں نے یہ رسم اسلام میں داخل کی تاکہ مسلمانوں کے ساتھ نماز پڑھتے وقت آگ کو سجدہ کریں۔ پھر آگہ پڑی نے ان منکرات کو باطل کیا اور آٹھویں صدی کے شروع میں بلادِ مشرق و شام میں ان منکرات کا خوب قلع قمع کیا گیا رعب نہیں کہ یہ تشبازی بھی اسی کا شعبہ ہو (هذا الکلام من ماثبت بالسنة بالشیخ الدہلوی۔ اور بعض حدیثوں میں جو نصبت شعبان کے بعد رذہ کی مائستہ آئی ہے یہ اس شخص کے لیے ہے جس کو احتمال ہو کہ ضعف ہو جاوے گا پھر رمضان کا روزہ، بے رغبتی سے رکھا جاوے گا۔

تجلیہٴ مغفون بالا کے نمبر ۲۱ میں جو سرخی شعبان کے متعلق ہیں بعض علماء نے کلام فرمایا اور بعد محاکمہ دوسرے علماء کے نمبر ۲ سے احقر نے جمع کر لیا۔ پس اس پر تفصیل وقت عمل کیا جاوے اور نمبر ۱۰ محاکمہ کے بعد بھی سالم رہا اور عالمگیریہ میں بھی مذکور ہے وہ باقی ہے۔ مگر اس میں بھی یہ شرط ہے کہ اس کو اعتقاد یا عمل لازم نہ کر لیا جاوے تفصیل اس کلام و محاکمہ کی ترمیم الزام حقہ سوم میں مذکور ہے۔

عہد یہ حقہ ترمیم ثانیہ امداد الفوائد کے ساتھ شائع ہو گیا ہے

رمضان

صوم نمبر ۱ :- بلا وجہ شرعی روزہ کو ترک کرنے پر عزم اور سخت گناہ ہے۔

نمبر ۲ :- روزہ کی غرض قوتِ عصبیہ کے تسکین کرنے میں مختصر نہیں ہے۔ اصل وجہ خدا اور رسول کا حکم ماننا ہے۔

نمبر ۳ :- روزہ کی نسبت سے کھانے پینے کی گنجائش یہ کہ روزہ وہ رکھے جس کے گھرانے نہ ہو یا یہ کہ ہم سے بھوکا نہیں مرا جائے۔

نمبر ۴ :- بلا ضرورت صوم روزہ چھوڑنے کے واسطے سفر کر لایا یا بیمار بن جانا جائز ہے۔

نمبر ۵ :- اچھا غذا مند رستہ کی روئے کے بدلے قدر دینے سے روزہ سے بری نہ ہوگا۔ اسکا طرح بیمار بن جائے جب تک اچھا ہونے کی امید ہو قدر پر کفایت نہیں کر سکتا قضا واجب ہوگی۔

نمبر ۶ :- جو افطار شرعی غرض سے ہو اور اس عہد کے دفع ہونے کے وقت کچھ دن باقی رہے تو کھانے پینے وغیرہ سے زکنا چاہیے۔

نمبر ۷ :- بچوں کو بالغ ہونے سے پہلے روزہ رکھنے کی عادت ڈالو۔ جب وہ مکمل ہو سکیں وہ بعد بلوغ کے ان کو روزہ رکھنا دشوار ہوگا۔

نمبر ۸ :- بعض لوگ سفر میں یا مرض میں جان کو آجاتے ہیں لیکن انتظار نہیں کرتے اس کی بھی ممانعت ہے۔

نمبر ۹ :- اگر شیر خوار بچہ کو والدہ کے روزہ رکھنے سے تکلیف و ضرر

ہو تو افطار کرنا چاہیے بعد میں قضا کر لے۔

نمبر ۱۰:- بعض خوشی منانے اور اپنا حوصلہ نکالنے کے واسطے بہت کم سمجھ بچوں سے روزہ رکھوانا ممنوع ہے۔

نمبر ۱۱:- روزہ میں غیبت، لنگاہ برد اور تمام معامی سے بہت اہتمام سے بچو۔ روزہ میں دل بہلانے کے واسطے ان معامی کا مرتکب ہونا اور اسی طرح چومرا، گنجفہ کھیلنا، پار تویم، گرگامو فون بجانا اشد درجہ حرام ہے۔

نمبر ۱۲:- جس طرح معامی سے پینا ضروری ہے اسی طرح لایعنی اور فضول کلام سے بھی بچنا چاہیے۔

نمبر ۱۳:- رمضان المبارک میں غنائے حلال کا بہت زیادہ خیال رکھو۔

نمبر ۱۴:- منجیلے روزہ کا زیادہ اہتمام کرنے کی شریعت میں کوئی اصل نہیں ہے۔

فائدہ

تجربہ اور مشاہدہ سے رمضان المبارک کا یہ خاصہ ثابت ہوا ہے کہ رمضان المبارک میں جن معامی اور ناجائز نفسانی خواہشوں سے آدمی بچتا ہے، تمام سال اس کا یہ اثر رہتا ہے کہ پینا آسان ہوتا ہے۔ اس لیے ہمت کر کے اس ماہ میں تمام معامی خواہ اعضا، ظاہری سے اُن کا تعلق ہو یا قلب سے سب سے بچو۔

سحور:- نمبر ۱۵:- بعض لوگ آدمی رات ہی سے سحور کھا لیتے ہیں اس سے ثواب کامل سحور کا نہیں ہوتا۔

نمبر ۱۶:- اور بعض اس قدر تاخیر کرتے ہیں کہ صبح صادق ہوئے گا

شہد ہو جاتا ہے اس سے بھی احتراز بہت لازم ہے۔

نمبر ۱۷:- بعض لوگ سحر تو مناسب وقت کھاتے ہیں مگر مشغولی محدود پیمانہ میں اس قدر دیر کرتے ہیں کہ اشتباہ ہو جاتا ہے۔

افطار:- نمبر ۱۸:- افطاری کھانے میں اس قدر مشغولی کہ مغرب کی جماعت فوت ہو جاوے بہت ہی غصہ کی بات ہے۔

نمبر ۱۹:- بہتر یہ ہے کہ روزہ مسجد میں افطار کیا کریں تاکہ جماعت نہ جاوے۔

نمبر ۲۰:- افطاری کی حرم سے گھر پر مغرب کی نماز پڑھنا اور مسجد و جماعت سے محروم رہنا بڑی کم ہمتی کی بات ہے۔

تراویح:- نمبر ۲۱:- فاتحہ ہونے کی جلدی میں وقت سے پہلے کھڑے نہ ہونا چاہیے حد نہ ترک فرض کا گناہ سر پر رہے گا۔

نمبر ۲۲:- عشاء کی اولن تراویح کی جلدی ہونے کے خیال سے وقت سے پہلے نہ کہلائیں۔

نمبر ۲۳:- قرآن شریف نہ بہت تیز پڑھیں کہ کچھ سچ میں نہ آوے اور نہ اس قدر ٹھہر کر کہ مقتدیوں کو تکلیف دے۔

نمبر ۲۴:- طہاتہ تہیات و تشہود و عدد تراویح میں الجھان کیسا تھا او اگر ناچاہیئے۔

نمبر ۲۵:- اجرت مشروط یا معولہ پر تراویح میں قرآن سنانا ناجائز ہے۔

نمبر ۲۶:- ایسے بچوں کو امام بنانا کہ جن کو طہارت اور نماز کے مسائل معلوم نہیں ہیں

اگرچہ وہ بالغ ہوں مناسب نہیں ہے۔

نمبر ۲۷:- غم قرآن شریف پر شیرینی کا اہتمام و التزام نہ کرنا چاہیئے خاصا

چندہ کہ کے شیرینی تقسیم کرنا تو اور بھی زیادہ مفاسد کو شکل ہے۔

نمبر ۲۰:- ختم قرآن کے دن مسجد میں روشنی کا خاص اہتمام ثابت نہیں۔ بلکہ معصیت و امرات ہے۔

نمبر ۲۱:- نامحرم حافظوں کو گھر میں بلا کر عورتوں کا قرآن سننا مفاسد سے خالی نہیں ہے۔

صدقہ فطر۔

نمبر ۲۰:- صدقہ فطر نصاب ہونے سے جیسا اپنی طرف سے واجب ہے اسی طرح اپنے بچوں کی طرف سے بھی واجب ہے۔

نمبر ۳۱:- مسجد کے مژدن اور امام اور سقہ کو اُجرت میں صدقہ فطر لینے سے صدقہ فطر ادا نہیں ہوتا۔

تنبیہ

باقی مسائل و احکام متعلقہ رمضان المبارک بہشتی زیور میں اور دوسرے ضروری مضامین رسالہ تنزیہ رمضان میں دیکھو۔

اضافہ

ہلال کے منتقل احکام معلوم ہونے کی بھی زیادہ ضرورت ہے اس لیے یہاں اس کے متعلق ضروری و غیر مشہور احکامات امداد القضا سے جلدوں بعض دلائل بحوالہ صفحات نقل کیے جاتے ہیں۔ دلائل کے لیے ان صفحات کا مطالعہ ممکن ہے (صفحہ ۵۵ تا ۵۸) نمائتہ قلمی امداد القضاوی۔

سوال :- جن شہر میں بوجہ ابرو وغبار یا مطلق صاف ہونے کی صورت میں
۲۶ شعبان یا رمضان کو چاند نظر نہ آیا ہو کیا وہ مکلف ہیں یا نہیں کہ کوشش کر کے
دوسرے شہروں سے خبریں لگائی جائیں ؟

الجواب :- چونکہ کوئی حکم بلا دلیل ثابت نہیں ہوتا اور اس کے وجوب کی کوئی دلیل
نہیں لہذا یہ امر واجب نہیں ۔

سوال (تیسرا سوال سابق) اگر مکلف ہیں تو وہ کون سے ذریعے ہیں کہ جن کے ذریعہ
سے خبریں لگائی جادیں اور وہ قابل اعتبار ہوں اور جب معتبر ذریعہ سے خبر دوسرے شہروں
سے آبادے تو اس شہر کے قاضی یا مفتی کو اس کا امانت فرمادی ہے یا نہیں ۔ اور اگر
قاضی نہ مانے اور عمل نہ کرے تو گناہ عمار ہو گا یا نہیں ؟

الجواب :- اس کے مکلف تو نہیں لیکن اگر دوسری جگہ سے خبر آبادے تو اس کے
معتبر ہونے کے لیے یہ شرط ہے کہ وہ طریق موجب سے پہنچے اور طریق موجب یہ ہیں :-
ایک شہادت بالروایت ۔ دوسرے شہادت علی الشہادت بالروایت ۔ تیسرے شہادت
علی حکم الحاكم ۔ چوتھے استفاضہ ۔ جو حکم حاکم کے حکم میں ہے ۔ کذا فی الدر المختار ۔
قولہ شہدوا انہ شہدوا انہ قولہ بقیہ وغیرہ در المختار ومن قولہ لانہ حکایتہ علی
قولہ لہجر الشیوخ ۲۶ ص ۵۵۵ ۔ کذا فی الدر المختار ومن قولہ یلزم اہل المشرق

القولہ کما مر فی الدر المختار من قولہ بطریق موجب الی قولہ لانہ حکایتہ وغیرہ
اور جب ان ذرائع سے خبر آوے گی اس پر عمل واجب ہے اور ظاہر ہے کہ ترک واجب
معصیت ہے لیکن اگر کسی کے اجتہاد میں وہ طریق موجب نہ ہو تو وہ معذور ہے اور
رمضان میں جس طرح رویت پر ایک کی شہادت معتبر ہے اسی طرح اس شہادت پر

عجیب کی شہادت معتبر ہے۔ فی رد المحتار و قبل (اسے فی رمضان) شہادۃ واحد علی آخر الحج
ج ۲ ص ۱۴۶۔ اور اسی طرح جہاں حاکم نہ ہو فطری حد تو ضروری ہے لیکن لفظ شہادت
ضروری نہیں۔ کذا فی الدر المختار ایضاً ولو کانوا بیلدۃ لا حاکم فیہا سوا القبول ثقتہ و
افطر و باجبار علیہ مع العلقہ ج ۲ ص ۱۴۶۔

سوال :- چاند کے دیکھنے کی غیر ایک شہر سے یا چند شہروں سے بذریعہ تار یا خط آؤں
تو وہ قابل اعتبار ہے یا نہیں ؟
الجواب :- چونکہ تار میں اس کی کوئی علامت نہیں کہ کس کا تار ہے نیز اس میں
غلط اور غلط بھی کثیر ہوتا ہے اس لیے معتبر نہیں۔

سوال :- ایک شہر سے یا چند شہروں سے ایک شخص یا چند شخصوں کے خطوط کے
ذریعے سے رویت ہلال کی خبر آئی کہ ہم نے ۹ کو چاند غروب اور بہت سے لوگوں نے دیکھا
یہ قابل اعتبار ہے یا نہیں ؟ اور عوام الناس کے اور کلامی کے نام کے خط میں کچھ فرق ہے یا نہیں ؟
الجواب :- فی رد المحتار و الظاہر انہ یلزم اہل القری الصوم

بما فی المدافع اور وجوب التثاویل من المصر لانہ علامۃ
ظاہرۃ قضیۃ غلبۃ الظن وغلبۃ الظن حجتہ موجبۃ للمعمل
کما صرحا بہ واحتمال حکون ذلک لعید رمضان بعید الا
یفعل مثل ذلک عادۃ فی لیلۃ الشک الا لشہوت رمضان
ج ۲ ص ۱۴۶ و فی الدر المختار لا یعمل بالخط الا فی مسئلۃ کتاب الیمان
ومیلحق بہ البرائت وہ فتر میاں و صراف و سمار و جوزہ محمد لار
وقام و شامد ان یثقی بہ قلیل وہ یثقی و اطال فی ذلک صاحب
حدائق المستطرد و صحیح المصلحہ اذا امن من الخرج و ج ۲ ص ۱۴۶ الی ملکہ۔

اس سے معلوم ہوا کہ جو مضمون زبانی حجت ہے وہ خط سے بھی حجت ہے جب خط کی شہادت اور اس کے راقی ہونے پر اطمینان ہو اور قاضی عمری اور عوام برابر میں ۔

سوال :- ایک شہر میں ۲۹ شعبان کو بوجہ ابر و غبار چاند دکھائی نہیں دیا ۔ کسی دوسرے شہر کی شہادت قابل اعتبار گزری کہ ۲۹ تاریخ کو شعبان کا چاند فلاں مقام پر میں نے دیکھا ہے جس کو قاضی نے مان لیا اور اس شہادت کے اعتبار سے رمضان المبارک کی ۳۰ تاریخ کو مطلع صاف ہونے کی صورت میں بھی چاند نظر نہیں آیا تو ایسی صورت میں جبکہ اس شہر کی رویت کے حساب سے ۲۹ ہے اور اس شہادت کے حساب سے تیس تاریخ ہوتی ہے مگر کیا کرنا چاہیے اور اگر وہ گواہ خاص اسی شہر میں ۲۹ شعبان کو چاند دیکھنا بیان کریں اور فوراً حاضر نہ ہوں تو ایسی صورت میں کچھ فرق ہو جائیگا یا نہیں ؟

الجواب :- فی رد المحتار : ولو ما مو بالقول عدل حیث یجوز وغیرہ لال الفطر الحنفی رد المحتار عن المخرج عن الجعفی ان حل الفطر هناك رای فیہ اذا غم هلال الفطر عمل وفان واقفا الخلافات فیہ ازالہ تعین ولہ فی العدال فمعنی ہما لا یحل الفطر و عند محمد یحل کما فیما لہ شمس الا کتمة الخلو فی و صدرہ الشر بنانی فی الامداد قال فی غایۃ البیان وجہ قول محمد وہو لا یصح ان الفطر ما ثبت بقول الواحد ابتداء بل بان ذوب عاخذہ من شئی ثبتت ضناً ولا یشیت قصدا الخ ج ۲ ص ۱۵۱ ۔

اس سے معلوم ہوا کہ یہ صورت مختلف فیہ ہے مگر علامہ شامی کا رجحان امام محمد کے قول کی تصحیح و ترجیح کی طرف ہے کہ باوجود مطلع صاف ہونے کے بھی عید کر لیں گے لیکن جہاں تشویش عوام کا اندیشہ ہے شیخین کے قول پر قہر لے دینا مناسب ہے بلکہ اس کو تنبیہ بھی کرنا چاہیے ۔ فی رد المحتار : قال فی الردود و فی رد المحتار

الشہدای لفظہ و کذبہ جہ من مذکور۔ اور جو گواہ خود شہر میں موجود تھا اور اس وقت حاضر نہ ہوا اور ایک مہینہ کے بعد آکر بیان کرے اس پر اعتبار رکھنا جائز ہے کیونکہ اس نے ترک واجب کیا اس لیے عادل نہ رہا اور ایسا شخص مقبول الشہادۃ نہیں۔ فی رد المحتار دہل لہ ای لفظہ ان یشہد الی قولہ ویجب علی الجاریۃ العقد و ان تخلد ج ۲ ص ۱۲۱ البتہ اگر وہ اس توقفت کا کوئی عذر شرعاً مسموع ہو بیان کرے تو مقبول ہوگا کافی رد المحتار ص مذکور و قول انا شرح۔ دہل لہ یقید عدم الوجوب بنا علی عدم علمہ باعتبار التقاضی الخ فی رد المحتار و علیہ تصریح مانو شہدانی آخر رمضان برویۃ ہلالہ قبل صومہم ہیں مہ ان کافوا فی المصر و ردت لقرکم الحسیبۃ و ان جاؤا من خارج قبلت من الفتم ملغنا۔ ج ۲ ص ۱۲۵۔

سوال :- بحالت صائم ہونے مطلع کے ابرو غبار سے ہلال عید اور رمضان کے لیے قاضی کو قبول شہادت کے لیے کس قدر نصاب کی ضرورت ہے اور کتب فقہ میں جو جم غفیر لکھا ہے اس سے کیا مراد اور اس میں علماء کے کیا کیا قول ہیں اور سختی بر قول کیا ہے ؟

الجواب :- اقوال مختلفہ میں سے صحیح یہ ہے :- یتق العلم الشرعی و هو غلبۃ الظن بخبرہم و هو مضمون الی رای الامام من غیر تقدیر بعد دلی المذہب صحنفی المختار۔ ج ۲ ص ۱۲۵۔

سوال :- ہلال عید و رمضان کی شہادت کے لیے شاہدوں میں عدل کی ضرورت ہے یا نہیں اور عدل کی کیا تعریف ہے ؟ یعنی رویت ہلال کے بارے میں فاسق ناجز یا مستور الحال کی شہادت معتبر ہے یا نہیں ؟

الجواب :- فی رد المحتار۔ العزم علی عدمہم و عبادہم ہندل او مستور

علی ماصحیح البزازی علی ثلاث ظاہر الروایۃ لافاسی اتفاقاً فی قوله وشرطه نظر
مع العلة والعدالة نصاب الشہادت الخ فی رد المحتار العدالة ملکہ تحمل علی ملازمة
التحقق والردقة والشرط ادناها وهو ترك الكبار والا صرا على الصغائر وما يخل
بالمرءة ج ۲ ص ۲۵ اور یہ شرط غیر واحد میں ہے اور جمع عظیم مفید تو اتر میں یہ شرط نہیں۔

سوال :- رویت ہلال کے بارے میں کس قدر دور دور کی خبر ایک شہر سے
دوسرے شہر میں مانی جاسکتی ہے۔ اس میں کچھ علماء کا اعتقاد ہے یا نہیں اور مذہب
حنفی میں اس کی بابت ملکی بہ قول کیا ہے ؟

الجواب :- فی الدر المختار والفتاویٰ المتألف غیر معتبر علی ظاہر المذہب و
علیہ اکثر الشائخ وعلیہ الفتویٰ جبر عن الطحاوی فیلزم اهل المنطق برویة
اهل المغرب الخ ثبت عندهم دوایۃ قولہ بطریق موجب فی قوله قال الکمال الخ
بقاہ الروایۃ لحدود ج ۲ ص ۱۵۴-۱۵۵ اس سے معلوم ہوا کہ مفتی بہ قول یہی ہے کہ انکلا
مطالع معتبر نہیں۔

تتمیلہ اول امداد الفادوی ص ۶۲

(تحقیق متعلق تار) بعد اقل ایک تمہید متفقہ دو مسئلہ مع دلائل کے یہ احکام ہیں :-
نصب ۱ :- ایک یا متعدد تار کا معنوں دیکھنا چاہیے کہ کیا ہے اگر یہ ہے
کہ یہاں چاند ہوا ہے یا فلاں شخص نے مویکھا ہے یا بہت آدمیوں نے دیکھا ہے
اور اکثر تاروں کا ایسا ہی معنوں ہو گا ہے تب تو بہتر نہیں اگرچہ کہتے ہی تار ہوں
اور اگر یہ معنوں ہے کہ میں نے دیکھا ہے یا فلاں شخص نے میرے سامنے اپنا

دیکھنا بیان کیا یا یہاں کے فلاں حاکم شرعی یا عالم و مفتی نے قبول کر لیا ہے یا یہاں عید ہے تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر تار ایک ہے تو عمل جائز نہیں کیونکہ کلام ہلالی عید میں ہے اور اگر دو تین ہیں اور بادل نہیں تھا تب بھی عمل جائز نہیں اور اگر دو تین تار بادل کی حالت میں آئے مگر تار دو سینے والے معتبر نہیں یا ششاسا نہیں تب بھی عمل جائز نہیں اور اگر بادل کی حالت میں دو تین معتبر لوگوں کے آئے یا بدون بادل آئے اس آگئے اور مضمون وہ ہے جو آخر میں لکھا ہے کہ غیاں نے دیکھا ہے الخ تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر دل گواہی دے کہ اس میں کعبہ اور خطا نہیں ہوئی تو عمل جائز ہے اور اگر دل گواہی نہ دے تو عمل جائز نہیں اور جہاں کوئی عالم محقق ہو وہاں علوم کے دل کی گواہی معتبر نہیں عالم کے دل کی گواہی اور ان کا فتوے نہ حجت ہے اور عوام کی خبر و افواہی کو نایا فتوے کے خلاف کرنا جائز نہیں اور ایک جگہ کے تار کی خبر جو دوسری جگہ بذریعہ تار دی جاتی ہے۔ چونکہ اس کا مضمون ویسا نہیں ہوتا جس کا معتبر ہونا ادبہ بیان کیا ہے اس لیے وہ بھی معتبر نہیں ہے اور یہی تفصیل صورتوں کی (در احکام کی خط میں بھی ہے عبارت سابقہ مستثنیہ حکم تار میں ہر جگہ بجائے لفظ تار لفظ خط رکھ دیا جاوے تو خط کے سب احکام کی تعیین ہو جاوے گی۔

فصل ۲۔ جو طریق خبر کے معتبر ہونے کے فہر میں مذکور ہوئے ہیں چونکہ ان ممالک کے تاروں کے آئے یا ملنے کے میں ان کی رعایت نہیں کی جاتی لہذا وہ حجت نہیں۔ البتہ اگر قواعد شرعیہ کی پوری رعایت ہو تو واقعہ جزئیہ کو عین وقت پر کسی عالم سے رجوع کر کے حکم شرعی پوچھ لیا جاوے اور صرف اختلاف مطالع حنفیہ کے نزدیک مانع قبول نہیں۔

نمبر ۳ :- چرکہ معاملات و دیانات میں فرق ہے اسی طرح شہادت و اخبار میں بھی فرق ہے اس لیے معاملات میں عدم اعتبار شہادت مطلقاً مستلزم نہیں دیانات میں عدم اعتبار مطلقاً کو بلکہ اس میں تفصیل ہوگی جو نمبر ۱ میں مذکور ہوئی۔

نمبر ۴ :- جس طرح تار کے معنوں میں تفصیل ہے اسی طرح خط کے معنوں میں بھی ہے جو نمبر ۱ میں بسط کے ساتھ مذکور ہو چکی ہے۔

شوال

نمبر ۱ :- اکثر لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ عید کی شب میں روزہ ہوتا ہے اور صبح کو کہتے ہیں کہ روزہ کھول لو یہ بالکل بے اصل ہے۔ ہاں عید کی نماز کو کچھ کھا کر جانا سنت ہے۔

نمبر ۲ :- سو یاں پکائی مزدی خیال کرتے ہیں یہ بھی غلط ہے بلکہ چاہے پکاؤ اور چاہے نہ پکاؤ شرع میں اس تعمین کی کوئی اصل نہیں۔

نمبر ۱۳ :- پٹروں کا بہت لوگ اہتمام کرتے ہیں حتیٰ کہ بعض لوگ قرضے لے کر نئے کپڑے بنواتے ہیں بعض مقدار کپڑے پیتے ہیں اسکی بھی کوئی اصل نہیں بلکہ سنت یہ ہے کہ ہر شخص کے پاس جو کپڑے ہیں اُن میں سے جو اچھے ہیں وہ پہنے۔

نمبر ۴ :- عید الفطر کے دن بارہ چیزیں منوں ہیں۔ شرع کی موافق آرائش کرنا۔ غسل کرنا۔ مسواک کرنا۔ عمدہ کپڑے جو پاس موجود ہوں پہننا۔ خوشبو لگانا۔ صبح کو سویرے اٹھنا۔ عید گاہ سویرے جانا۔ عید گاہ جانے سے قبل کوئی شیریں چیز کھانا۔ عید گاہ جانے سے قبل صدقہ فطر دے دینا۔ عید کی نماز بلا عذر شہر میں نہ پڑھنا۔

جس راستے سے آوے اُس کے علاوہ دوسرے راستے سے واپس آنا۔ پیادہ جانا اور راستہ میں اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد آہستہ پڑھتا جاوے۔

نمبر ۵:- عید الفطر کی نماز پڑھنے کا یہ طریقہ ہے کہ اذان یہ نیت کرے کہ میں دو رکعت واجب عید الفطر مع چھ تکبیروں کے ادا کرتا ہوں۔ پھر یہ نیت کرے ہاتھ باندھ لے اور تسبیحاً اللھم الخ پڑھ کر تین مرتبہ اللہ اکبر کہے اور ہر مرتبہ کالوں تک ہاتھ اٹھائے اور بعد تکبیر کے ہاتھ چھوڑ دے مگر بعد تیسری تکبیر کے ہاتھ باندھ لے اور امام قرأت شروع کرے اور مقتدی خاموش کھڑا رہے اور حسب دستور دو رکعت پڑھے دوسری رکعت میں بعد قرأت امام کے تین تکبیریں مثل سابق کے کہے لیکن یہاں تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ نہ باندھے بلکہ چھوڑ دے اور پھر تکبیر کہے کہ رکوع میں جاؤں۔

نمبر ۶:- خطبہ عیدین کا سنت ہے اور حاضرین پر اُس کا سنتنا واجب ہے اُس وقت بولنا چاہنا یا نماز پڑھنا حرام ہے۔

نمبر ۷:- یہ ایک عام قاعدہ ہے کہ بعد نماز عید آپس میں معافقہ اور مصافحہ کرتے ہیں اور اُس کو ضروری خیال کرتے ہیں یہ بالکل بدعت ہے ہاں جو لوگ باہر کے آئے ہیں اگر ان سے بوجہ ملاقات کے مثل اور ایام کے معافقہ یا مصافحہ کیا جائے تو کچھ حرج نہیں ہے۔

نمبر ۸:- عید کے روز باہم ایک دوسرے کو اس لفظ سے تہنیت دینا کہ تقبل اللہ منا ومنک یا اس کے ہم معقول لفظ سے جیسا عید مبارک وغیرہ جائز۔

اور فی الجملہ مستحب کہے بشرطیکہ بطور رسم کے پابندی کے ساتھ نہ ہو۔

نمبر ۱۹:- اگر عید جمعہ کے روز واقع ہو تو دونوں کی نماز لازم ہے اول واجب دوسری فرض۔

نمبر ۱۰:- بعض بے علم جمعہ کے روز عید واقع ہونے کو نامبارک سمجھتے ہیں یہ رسم بالکل باطل ہے بلکہ اس میں دو برکتیں جمع ہو جاویں گی کسی نے خوب کہل ہے۔

عید و حید و عید ہر نام جمعہ وجہ الحبیب یوم العید والمیلہ
فکر حکم نظم:- ایک عید اور دوسری اور تیسری روزے محبوب اور عید اور جمعہ بھی
تقلید :- صدقہ فطر کا بیان اوپر رمضان کے مضمون میں آچکا۔

مزید احکام

(نمبر صدقہ فطر) بعض لوگ صدقہ فطر ٹوڑوں اور اماموں کو اس طرح دیتے ہیں کہ جب ان کو مسجد میں رکھتے ہیں تو بھلہ اور اشیاء کے ایک صدقہ فطر کو بھی ان کی اذان یا امامت کی اجرت میں شرط ٹھہرا لیتے ہیں کہ ہر سال صدقہ فطر بھی ملا کر یگا تو اس طرح شرط کر کے ان لوگوں کو صدقہ فطر دینے سے ادا نہیں ہوتا۔ اگر یہ کیا گیا ہے تو اُس قدر دوبارہ فقرار پر صدقہ کرنا لازم ہے ہاں اگر بغیر کسی شرط کے صرف غریب کچھ کر ان ہی کو دیدیا جاوے تو کچھ عجز نہیں ہے اور اگر کسی جگہ مشروط تو نہ ہو مگر معرفت ہو تو اُس وقت ان کو مسجد میں رکھتے وقت تحریر اُس کی نفی کر دینا چاہیے کہ صدقہ فطر نہ ملے گا۔

نمبر ۲ صوم :- ماہ شوال میں چھ دن نفل روزہ رکھنے کی فضیلت اور دوسرے نفل روزوں سے بہت زیادہ ہے جی کو کہ شمش عید کے

روزے کہتے ہیں۔ لیکن اس میں بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ اگر ان کو عید کے اگلے ہی دن سے شروع کر دے تب تو وہ ثواب ملتا ہے ورنہ نہیں ملتا۔ تو یہ خیال غلط ہے بلکہ اگر ہینہ بھر میں بھی ان کو پورا کر لیا تو ثواب ملے گا خواہ عید کے اگلے ہی دن شروع کرے یا بعد کو شروع کرے اور خواہ لگاتار رکھے یا متفرق طور پر رکھے ہر طرح ثواب ملے گا۔

نمبر ۳ موصوم :- بعض لوگ ان چھ روزوں میں اپنے پچھلے قضاء کے روزوں کو محسوب کر لیتے ہیں کہ شش عید کے روزے بھی ہو گئے اور قضاء بھی ادا ہو گئی۔ تو خوب سمجھ لو کہ ان میں قضاء کی نیت کرنے سے وہ فضیلت شش عید کی حاصل نہ ہوگی۔ قضاء الگ ادا کرے اور ان کو ثواب کے لیے الگ رکھے جو بعض کتابوں میں اس کو لکھ دیا ہے لیکن قواعد کے خلاف ہونے سے وہ صحیح نہیں خوب سمجھ لو۔

نمبر ۴ حرج :- جس کے پاس حروریات سے زائد اتنا خرچ ہو کہ سواری پر توسط گزران سے کھانا پیتا چلا جاوے اور حج کر کے چلا آوے اُس کے حرج فرض ہو جاتا ہے اور حج کی بہت بڑی بزرگی آئی ہے چنانچہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو حج گناہوں اور خرابیوں سے پاک ہو اس کا بدلہ بھر بہشت کے اور کچھ نہیں ہے اسی طرح عمرہ پر بھی بڑے ثواب کا وعدہ فرمایا گیا ہے۔ چنانچہ

عنہ یہ احکام احوال شوال میں اس لیے لکھے کہ شوال سے اشہر حج شروع ہو جاتے ہیں نیز ماہِ تہما بھی ہمارے دیار میں حج کی تیاری اور سفر اسی ماہ میں کرتے ہیں۔ ۱۰ منہ

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ حج اور عمرہ گناہوں کو اس طرح دور کرتے ہیں جیسے بھٹی لوہے کے سیل کو دور کرتی ہے اور جس کے ذوقے حج فرض ہو اور وہ نہ کرے اس کے لیے بڑی دہکی آئی ہے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس کے پاس کھانے پینے اور سواری کا اتنا سامان ہو کہ وہ بیت اللہ شریف تک جائے اور پھر وہ حج نہ کرے تو کچھ بغیر نہیں کہ وہ یہودی ہو کر مرے یا نصرانی ہو کر مرے (لَعُوذُ بِاللّٰهِ) مگر فیکہ حج کی بے حد فضیلت آئی ہے اور اس کے آثار پر جبکہ اس پر فرض ہو چکا ہو سخت وعید آئی ہے۔ سوائی بات تو اکثر لوگوں کو معلوم ہے لیکن اس میں بعض غلطیاں عام ہو رہی ہیں۔ ان کو اس جگہ ظاہر کیا جاتا ہے :-

(الف) جب حج کے خرچ کا حساب لگاتے ہیں تو اس میں زیارت مدینہ منورہ کے خرچ کا بھی حساب لگاتے ہیں۔ پس اگر مدینہ منورہ تک جانے کا خرچ ہوتا ہے جب تو حج کو فرض سمجھتے ہیں ورنہ فرض نہیں سمجھتے۔ تو یاد رکھو کہ اگر صرف سفر حج کے لیے جانے کا اور وہاں سے واپس چلے آنے کا خرچ ہو تو حج فرض ہو جاتا ہے گو مدینہ منورہ کی زیارت کے لیے خرچ نہ ہو۔ البتہ اگر اس کی زیارت کا سامان یا ہمت ہو تو اس کا بھی عید و سبب ثواب ہے لیکن حج کا فرض ہونا اس پر موقوف نہیں۔ اگر ایسا شخص حج نہ کرے تو اس کے لیے وہی وعید ہے جو مرقوم بالا حدیث میں آئی ہے۔ (ب) راستہ میں اگر ذرا سا بھی شبہ ہو کہ حج فرض نہیں سمجھتے۔ تو مسلمہ ہے کہ اگر راستہ میں غالب گمان سلامتی کا ہے اور گمان بد امنی کا مغلوب ہے تو حج فرض ہو جاتا ہے اور جائز و رکاب ہے نہ اذرا سے اندیشہ کا اعتبار نہیں ہے۔

ولیعده

بعض لوگ ذی قعدہ کے مہینے میں شادی وغیرہ کرنے کو منحوس سمجھتے ہیں اور اس کو خالی کا مہینہ کہتے ہیں۔ سو یہ بالکل غلط ہے کسی مہینے یا دن کو منحوس نہ سمجھنا چاہیے۔

ذی الحج

نمبر ۱:- عید الاضحیٰ کی نماز کا بھی وہی طریقہ ہے جو کہ عید الفطر کی نماز کا اور یہ سوال کے احکام میں لکھا گیا ہے صرف اس قدر فرق ہے کہ نیت میں لفظ عید الفطر کی جگہ عید الاضحیٰ کہیے۔

نمبر ۲:- ذی الحج کی نویں تاریخ کی شمس سے تیرہویں تاریخ کی عصر تک ہر فرض نماز کے بعد (جو باجماعت مقیم ہونے کی حالت میں صبح میں ادا کی جاوے) تکبیرات تشریق باواز بلند واجب ہیں۔ مسافر اور عورت اور مفرد کے لیے بھی بعض علماء کا قول ہے اس لیے اگر کہہ لیں تو بہتر ہے۔ تکبیرات یہ ہیں:- **اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ**۔

نمبر ۳:- عید گاہ کے راستہ میں بلند آواز سے تکبیرات تشریق پڑھنا ہوا جاوے۔
نمبر ۴:- ان ایام میں قربانی کا بہت زیادہ ثواب ہے جس پر صدقہ فطر واجب

علیہ عفت اگر تکبیر کہہ کر ہستہ کہے ۱۲ منہ

ہے اُس پر قربانی بھی واجب ہے اور اگر کوئی غریب میں پر واجب نہیں ہے قربانی کوئی اُس کو بھی بہت زیادہ ثواب ملتا ہے اور قربانی کے تین دن ایسے دسویں تاریخ بعد نماز عید سے بارہویں کے غروب آفتاب سے قبل تک۔

نمبر ۶ :- گاؤں : اے قربانی نماز عید سے پہلے کر سکتے ہیں لیکن صبح صادق سے پہلے ان کو بھی جائز نہیں، اکثر لوگ ایسی غلطی کرتے ہیں۔

نمبر ۷ :- جب قربانی کا جانور قبلہ رخ لٹا دے تو پہلے یہ دعا پڑھے :-
 اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِقَدِّیْ فَطَرْتُ لَکَ الْاَدْنٰی وَحَنِیْئًا وَحَآ اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ - اِنِّیْ
 صَلاَیْ وَنَسَکِیْ وَمَعِیَایْ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ لَا اَشْرَکَ لَہٗ وَبِذَٰلِکَ اٰمَرْتُ
 وَ اَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِہٖ وَسَلِّمْ اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِہٖ وَسَلِّمْ
 یہ دعا پڑھے :- اَللّٰہُمَّ تَقَبَّلْهُ مِنِّیْ حَتّٰی صَلاَیْ تَقَبَّلَتْ مِنْ جِبْرِیْلَہٗ مُحَمَّدٌ وَ خَلِیْلُہٗ
 اَبْرَہَیْمَ عَلَیْہِمَا السَّلَامُ وَ السَّلَامُ

نمبر ۸ :- اکثر لوگ قربانی کی کھال اذان وغیرہ کی اُجرت میں دیدیتے ہیں۔
 یہ ہرگز جائز نہیں۔ یا تو خود اُس کھال کو بدون فروخت کیے ہوئے اپنے استعمال
 میں لاوے ورنہ فروخت کرنے کے بعد اُس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے
 اس قیمت کو اپنے کسی صوف میں لانا جائز نہیں۔

نمبر ۹ :- ایک دم عام یہ ہو گئی ہے کہ قربانی کے بعض شخص کو بعض لوگوں
 لاف بکھا جاتا ہے اور اگر اُن کو وہ چیزیں نہ دی جاویں تو جھگڑا ہوتا ہے۔ یہ حق
 سمجھنا بالکل ناجائز ہے۔ صاحب قربانی جس کو جو چاہے تبرعاً دے سکتا ہے اگر وہ
 کسی کو ایک بوٹی بھی نہ دے تب بھی اُس کو جائز ہے۔ لیکن مستحب ہے کہ قربانی

نہ اگر کسی کی طرف سے تو منہ کی جگہ من مٹان کے اور غلام کی جگہ اس کا مالے ۱۲۰

لاگوشت خود بھی کھا دے اور اعتراضات ادا کر دے مگر فقرہ کو دے
میں ایک تہائی سے گھٹا نہ کرنا مستحب ہے غرضی نہیں۔

نمبر ۹:- قربانی کا جانور خوب موٹا تازہ خوب صحت ہو۔ کانا، اندھا،
لنگڑا، ٹنڈا، ڈبلا نہ ہو۔

نمبر ۱۰:- بعض لوگ گناہیں گناہ بکری کی قربانی ناجائز سمجھتے ہیں یہ غلط
ہے لیکن متقن یہی ہے کہ اس کو ذبح نہ کیا جاوے۔

نمبر ۱۱:- اکثر لوگ گوشت کو بے وزن کیے ہوئے تقسیم کر لیتے ہیں یہ
جائز نہیں اگرچہ سب شرکار راضی ہوں۔

نمبر ۱۲:- ایک گائے اور ایک اونٹ میں سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں اور
بھیر بکری ذبیہ میں ایک آدمی۔

نمبر ۱۳:- قربانی کے لیے گائے بچیس دو برس کی اور اونٹ پانچ برس کا۔
اور بکری بھیر ذبیہ ایک سال کا ہونا چاہیئے اور ذبیہ یا بھیر اگر تانا موٹا تازہ ہو کہ سالگرہ
کا معلوم ہوتا ہو اور اگر سال بھر والے بچوں میں چھوڑ دیا جاوے تو کچھ فرق معلوم نہ ہو تو
ان کے چھ مہینہ کے بچہ کی قربانی بھی جائز ہے ورنہ سال بھر کا ہونا چاہیئے۔

نمبر ۱۴:- مردہ کی طرف سے بھی قربانی جائز ہے اور اس کے گوشت کا حکم مثل
اپنی قربانی کے گوشت کا ہے۔ البتہ اگر مردے کی وصیت پر اس کے ترکہ سے قربانی
کی ہو تو اس گوشت کا تمام خیرات کر دینا واجب ہے۔

نمبر ۱۵:- ذبح سے پہلے کھال کا فروخت کر ڈالنا حرام

متعلقہ حج۔ نمبر ۱۔ بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ جب آتنا خرچ پاس ہو کہ مکہ اور مدینہ و درود کا سفر کر سکے تب حج فرض ہوتا ہے سو یہ غلط ہے۔ اگر مدینہ کے سفر کا خرچ نہ ہو تب بھی حج فرض ہو جاتا ہے۔

نمبر ۱۲۔ میں پر حج فرض ہو اور اُس کے والدین منع کرتے ہوں اُس کو جانا فرض ہے اس میں والدین کی اطاعت جائز نہیں۔

نمبر ۱۳۔ اسی طرح جس عورت پر حج فرض ہو اور اُس کے ساتھ اُس کا محرم بھی ہو مگر اُس کا شوہر منع کرے تاہو اُس کو شوہر کا کہنا ماننا جائز نہیں۔

نمبر ۱۴۔ بعض عورتیں بدون محرم کے دوسری عورتوں کے ساتھ یا نقد مردوں کے ساتھ حج کو چلی جاتی ہیں یہ جائز نہیں۔

نمبر ۱۵۔ عورت اگر عرت میں ہو اُس کو حج کا سفر کرنا جائز نہیں۔

نمبر ۱۶۔ جس نے نابالغی میں حج کیا ہو اور پھر اُس کو گناہ سفر حج کی ہو جاوے تو پھر اُس پر حج فرض نہ گوارہ پہلا حج کافی نہیں۔

نمبر ۱۷۔ اگر بلوغ کے بعد ناداری کی حالت میں حج کیا ہو اور پھر بالدار ہو جاوے تو وہ پہلا حج کافی ہے۔

نمبر ۱۸۔ حج بدل کے مسائل بہت نازک ہیں جب کوئی حج بدل کے لیے جاوے یا کچھ کو بھیجے تو کسی معتق عالم سے اس کے مسائل تحقیق کر لے۔

نمبر ۱۹۔ بعض لوگ تبرکات لانے کو ایسا لازم سمجھتے ہیں کہ اگر اُس کے زیادہ

خریدنے کے لائق خرچ نہ ہو تو حج ہی کو نہیں جلتے یا اسی طرح واپس اگر دعوت لینے کو بھی۔
سوائے امور کی وجہ سے حج کو ملتوی کرنا حرام ہے۔

مزید احکام

نمبر ۱ متعلق حج :- عوام ان میں جمہ کے روز کے حج کا لقب حج اکبر مشہور ہے۔ سو یہ شریعت میں نفی تحریت کرنا ہے کیونکہ اطلاعات شرعیہ میں حج اکبر مطلق حج کو کہتے ہیں۔ عمرہ سے ممتاز کرنے کے لیے جن کو حج اصغر کہتے ہیں اور جو قرآن مجید میں شروع سورۃ برأت میں یوم الحج الاکبر آیا ہے وہاں یہی تفسیر ہے اب اس اصطلاح مختراع سے احتمال ہے تفسیر میں غلطی کا اور عوام اس کے اہتمام میں بھی بہت غلو کرتے ہیں۔ یہ شریعت میں تحریت معنوی یعنی بدعت ہے البتہ حج یوم جمعہ کی فضیلت کا انکار نہیں۔ ایک بڑی فضیلت یہی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حج جمعہ کے روز واقع ہوا تھا مگر عوام کی زیادات یہ محض بے اصل ہیں۔

نمبر ۲ متعلق صوم :- یکم ذی الحج سے نویں تک روزے رکھنا مستحب ہے اور ان کی یہ فضیلت آتی ہے :- ”عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من ایام احب الی اللہ ان یتعبد لہ فیہا من عشر ذی الحجۃ یعدل صیام کل یوم منہا بصیام سنۃ و قیام کل لیلۃ منہا بقیام لیلۃ القدر رواہ الترمذی“ خصوصاً نویں کے روزہ کی خاص فضیلت ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے ”عن ابی قتادۃ فی حدیث طویل قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صیام یوم عرفة احسب علی اللہ ان یکفر السنۃ الی قبلہ و السنۃ الی بعدہ و صیام یوم عاشوراء احسب علی اللہ ان یکفر السنۃ الی قبلہ و رواہ مسلم“ اور نویں کا تنہا روزہ رکھنا بھی جائز ہے۔

تنبیہ ضروری

عوام مطلقاً نفل روزہ تہار کہنے کو مکروہ سمجھتے ہیں۔ یہ خیال بالکل غلط ہے۔ بجز ان ایام کے جو کفار کے یہاں معظّم ہیں جیسے شنبہ یا یک شنبہ یا محرم کی دسویں تا دسویں کہ اہل کتاب کے نزدیک معظّم ہیں یا جیسے نوروز و مہرجان جو برج حمل و میزان میں اول حلول شمس کی تاریخیں ہیں کہ آتش پرستوں کے نزدیک معظّم ہیں اسی طرح اور کوئی دن یا تاریخ کسی فرقہ کفار کے نزدیک معظّم ہو پس بجز ایسے ایام کے اور کسی دن یا تاریخ کا تہار روزہ رکھنا مکروہ نہیں۔ کذا فی الدر المختار و رد المحتار۔

فصل ۳:۔ اگر قربانی کے دنوں میں کوئی بچہ پیدا ہو تو اس کے عقیقہ کے لیے قربانی ہی کے جانور میں حصّہ لے لینا جائز ہے۔ اگر لڑکا ہو تو دو حصّے لے اور اگر لڑکی ہو تو ایک لے اور چونکہ عقیقہ ساتویں ہی دن ہوتا ضروری نہیں لہذا اگر قربانی کا دن پیدائش سے دوسرے یا تیسرے یا چوتھے یا پانچویں یا چھٹے یا آٹھویں نویں دسویں الخ دن آوے تو بھی قربانی کے جانور میں اس کے لیے حصّہ لے لینا جائز ہے۔

اطلاع

بقیہ نماز عید و قربانی وغیرہ کے مفصل احکام اسی ذی الحج کے شروع معنوں میں اور دعوات عبدیت حصّہ ششم کے اول و وسط میں اور بہشتی زیور حصّہ سوم میں ملاحظہ ہوں۔

مضامین غیر مخصوصہ بالشہور (یعنی پھلوں کی خرید و فروخت کے احکام)

احکام بیع شمار

روایات بالاسے دیکھیں جو لاہور صفر ۱۲۲۲ھ کے آخر یعنی ص ۳۰ میں مذکور ہیں اور ذیل مستفاد ہوئے۔

- ۱۔ پھل جب تک نکل نہ آوے اُس کی بیع مطلقاً ناجائز ہے اور علیہ مسلم کا اس لیے نہیں ہو سکتا کہ اُس میں مسلم فیہ کا وقت عقد کے اُس جگہ پایا جانا شرط ہے۔
- ۲۔ پھل نکل آنے کے بعد بیع جائز ہے اگر قابل انتفاع ہو تو انتفاع ورنہ اختلافاً۔
- ۳۔ اگر کچھ ظاہر ہو اور کچھ ظاہر نہیں ہوا اُس کو امام فضلی نے جائز کہا ہے۔
- ۴۔ بعد صحت بیع کے بالغ نے مشتری کو پھل کے درخت پر رہتے دینے کی اجازت دے دی مراحتہ یا ولات تو پھل حلال رہے گا۔
- ۵۔ اگر بالغ اس اذن پر راضی نہ ہو تو بعض کے نزدیک مشتری بیع کو منع کر سکتا ہے۔
- ۶۔ جو پھل تشدداً تھوڑا آتا ہو جیسے اوردو تو بعض کے ظاہر ہونے کے بعد بیع درست ہے۔
- ۷۔ اسی طرح گلاب وغیرہ کے پھلوں کا یہی حکم ہے کہ بعض کا ظاہر ہو جانا کافی ہے اور اگرچہ احکام مذکورہ میں سے بعض میں اختلاف بھی ہے مگر ابتداء عالم میں گنجائش ہے۔

مضمون بالا

ان شمار کے متعلق ہمارے اصطلاح میں ایک رسم ہے کہ بائع شمار مشتری سے ٹمن کے علاوہ ایک مقدار خاص سے کچھ ٹمن لینا بھی ٹھیکہ لیتا ہے۔ مثلاً پچنگی پر ہم اتنے وزن سے ٹمن لیتا رہا اتنی تعداد سے ٹمن نہ بھی تم سے لیں گے اور وہ اس کو منظور کر لیتا ہے اور وقت پر دے دیتا ہے کبھی یکبارگی اور کبھی متفرق کر کے اور اس میں نزع و اخلاف بھی اکثر نہیں ہوتا اور کبھی پھل کی پیداوار میں کمی ہوتی ہے اور بعض بائعین اس مقدار میں بھی کمی کر دیتے ہیں اور اس کو اصطلاح میں جنس کہتے ہیں۔ پس یہ مسئلہ بھی قابل بحث ہے۔ سو ایک توجیہ تو اس کے جواز کی اس کو استثناء میں داخل کر کے سے محتمل ہے مگر یہ اس لیے صحیح نہیں کہ اس تقدیر پر مشتری فی الفور بائع سے مطالبہ کر سکتا ہے کہ اپنا پھل غیر بیع میرے بیع پھل سے تقسیم کر کے مجھ سے کر دو اور وہ انکار نہیں کر سکتا اور بائع اس کو ایک وقت خاص تک اس کی حفاظت کرنے پر مجبور نہیں کر سکتا حالانکہ یہ عرف اور شرط اور مقصود کے خلاف ہے اور ایک توجیہ یہ محتمل ہے کہ ٹمن دو چیزوں کو کہا جاسے ایک تو روپے کی رقم دوسرا اتنا پھل۔ لیکن یہ اس لیے صحیح نہیں کہ ایک تو خود بیع کے ایک جز کو ٹمن ٹھیکہ لانا جائز نہیں دوسرے اس صورت میں ٹمن وقت بیع سے مقدور تسلیم نہیں۔ پس یہ دونوں توجیہیں قواعد پر منطبق نہیں ہوتیں۔ مگر اس میں ابکلا عام ہے اس لیے ضرورت معلوم ہوتی ہے کہ اس کو کسی کلیہ پر منطبق کرنے کی سوا حق کے خیال میں یہ توجیہ آتی ہے کہ فقہاء نے تصریح کی ہے کہ بعد تکمیل بیع کے بھی تراخی متاقدین سے ٹمن میں بھی اور بیع میں بھی زیادت بھی جائز ہے اور حط یعنی کمی بھی جائز ہے جیسا زیادہ کے خریدار کو ٹھیکش واپس کرنا بھی

حقیقت مٹان ہے عام طور سے رائج ہے اس طرح اس کو بیع میں داخل کہا جائے
یعنی بیع تو ہو گئی مگر بیع میں یہ شرط تھی کہ مشتری اس قدر بیع پھر بالغ کو نکال دقت
واپس کر دینا اور ہر چند کہ دقت کی شرط قواعد سے اس پر لازم نہیں مگر فقہ میں اس کی
بھی تصریح ہے کہ جو وعدہ ضمن عقد میں ہو وہ لازم ہو جاتا ہے اس لیے اس کو لازم
بھی کہا جا رہا ہے۔ اب حرم اس میں دو شبہ رہ گئے ایک یہ کہ شاید اتنا پیدا نہ ہو
دوسرے اگر پیدا بھی ہو تو اس کے احوال متفاوت ہوتے ہیں تعین کیسے ہو گی ؟
جواب اس کا یہ ہے کہ ہم اس کا التزام کر لیں گے کہ یہ مقدار جنس کی اتنی ہونا
چاہیے کہ اس میں یہ شبہ نہ رہے اور تفاوت کا تذکرہ یہ ہے کہ موٹی کا وصفت
بیان کر دیا جاوے کہ بڑا ہو گا یا چھوٹا یا غلط میں میں نزاع نہ ہو اور جہالت لیسہ کا
بہت جگہ محل کر لیا گیا ہے۔

درستی فساد عقد

اگر خطا یا عذر کسی نے عقد ناجائز کا ارتکاب کر لیا ہو مثلاً چیل آنے سے
پہلے بیع دشمن کر لیا ہو تو اس کی اصلاح اس طرح کر لینا واجب ہے کہ بعد چیل کے
کچانے کے بالغ و مشتری اس پہلے عقد کو زبانی منسوخ کر کے دوبارہ خواہ اسی پہلے
ٹمن پر بیع دشمن کی تجدید کر لیں ایسا کرنے سے یہ بیع صحیح ہو جاوے گی اور اس
لیے مشتری کو چیل اور بالغ کو ٹمن حلال ہو جاوے گا۔ اسی طرح پہلے بیع کے بعد
دوسرے خریداروں کو بھی وہ چیل حرام تھا اب اے کے لیے بھی حلال ہو جاوے گا۔
اگر بالغ و مشتری اس میں غفلت کریں دوسرے مسلمان ان کو سمجھا کر ایسی حالت میں

ایجاب قبول کے الفاظ کہلو الیں صرف ثبانی کہہ لیتا جبکہ جمیع درجے دشمن بدلے کیا
مشکل ہے اس میں اختلاف و قتال نہ کریں۔ حمزوی غفلت میں سلسلہ معلوم کرنے کا
بڑی قدر تک پہنچتا ہے۔

اسباب القحط والغلاء

یہی مسئلہ اور قحط کے اسباب

(قال الرومی مشیراً الی بعضها)

ابرنماید از پستے منع زکات

ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ایک حدیث طویل میں یہی
روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تمہیں کیا کم کسی قوم
نے ناپ اور تول کو مگر مبتلا ہوئے قحط سالی اور سخت مشقت میں اور تمہیں بندگی
کسی قوم نے زکوٰۃ اپنے مال سے مگر محروم کیے گئے بارش آسمانی سے :-
پس اگر بہائم نہ ہوتے تو بالکل بارکش ہی نہ ہوا کرتی، الحدیث اور
مقیم طبرانی میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے کہ وہ نہیں کم کیا کسی قوم نے ناپ اور تول کو مگر روک لیا اللہ تعالیٰ نے اُن
سے بارش کو، الحدیث۔ امام احمد نے حضرت عمرو بن العاصؓ سے روایت کیا ہے کہ

سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے، انہیں کوئی قوم کو ظاہر نہ ہوا ان میں نہ ناگر کچڑ سے جادیں گے قحط میں الحدیث (من علاج القحط والوباء) اور حضرت ابن عباسؓ سے یہ بھی روایت ہے کہ انہیں کیا کم کسی قوم نے ناپ اور تول کو مگر قلع کیا گیا ان سے رزق الحدیث۔ روایت کیا اس کو مالک نے (من الشکوۃ باب تغیر النکاح) ان احادیث سے اسباب قحط و گرانہی و اساک باران و کمی زرعی کے یہ معلوم ہوئے :- نمبر ۱۔ ناپ تول میں کمی کرنا۔ نمبر ۲۔ زکوٰۃ نہ دینا۔ نمبر ۳۔ زنا کرنا۔ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ اگر وہ لوگ ایمان لاتے اور تقویٰ کرتے تو البتہ کشادہ کر دیتے ہم ان پر برکتیں آسمان سے اور زمین سے (شوریہ پارہ ۹) اس آیت سے معلوم ہوگا کہ ایمان اور مطلق تقویٰ میں کمی کرنا سبب ہے پیداوار اور بارش آسمانی اور زمینی کی کمی کا سبب اس کے شخص ہو جسے تو علاج اس کا ان اسباب کا ازالہ ہے یعنی ایمان کی درستی تمام معامی سے توبہ و استغفار کرنا خصوصاً حقوق العباد میں کوتاہی کرنے سے اور زکوٰۃ ادا نہ کرنے سے اور زنا اور اس کے مقدمات سے کہ وہ بھی حکم زنا ہی میں جیسے بُری نگاہ کرنا نامحرم سے باتیں بقصد لذت کرنا اس کی آواز سے لذت حاصل کرنا خصوصاً کمانے بجانے سے چنانچہ حق تعالیٰ نے صریحاً بھی اس کو علاج فرمایا ہے۔ کہ اپنے پروردگار کے ردِ بدو (احمال سیاہ سے) امتقنا ذکر و مہر (اعمال صالح سے) اس کی طرف توجہ ہو وہ تم پر بارش کو بڑی کثرت سے بھیجے گا (پارہ ۱۲ رکوع ۴) اب اکثر لوگ بجائے ان اسبابِ اعلیٰ کے اسبابِ طبیعیہ کو مؤثر سمجھ کر علاج مذکور کی طرف توجہ نہیں کرتے اور صرف حکایت شکایت کا یار اسے مافی و پیشین گوئی یا تحقیق کا شغل رکھتے ہیں جو محض اضاعت و ات ہے ہم اسبابِ طبیعیہ کے مُنکر

نہیں مگر اس کا درجہ اسبابِ اصلیہ کے سامنے ایسا ہے جیسے کسی باغی کو بکھڑا ہی گولی سے ہلاک کیا گیا دوسرا دیکھنے والا اصلی سبب یعنی تھر سلطان کی کو سبب نہ کہے اور طبعی سبب یعنی حرمت گولی کو سبب کہے حالانکہ اس طبعی سبب کے استعمال کا سبب وہی سببِ اصلی ہے مگر جو شخص اس کو نہ سمجھے گا وہ بغاوت سے پرہیز نہ کرے گا۔ گولی کا توڑ توڑ نہ کرے گا جو کہ اس کی قدرت سے خارج ہے سو کیا یہ غلطی نہیں ہوگی۔ یہی حالت ہم لوگوں کی ہے۔

فروع

نمبر ۱۔ بعض لوگ اسکا باراں سے لیے کچھ تعویذ لکھ کر آسمان کے نیچے رکھتے ہیں۔

نمبر ۲۔ بعض جوہرلوں سے اسلم ہیں چندہ کے طور پر کچھ جنس و نقد جمع کر کے رکھنا پکڑا کر تقسیم کرتے ہیں۔

نمبر ۳۔ بعض جوہرلوں سے بھی اصلح ہیں دعا کرتے ہیں اور نساہت و استقامت پڑھتے ہیں۔ سو ہر اول کو تاثر نہیں کا اہم ہے اور اگرچہ بول الحقیقت ہو تو بوجہ عدم جواز معزز ہے۔ اور امر ثانی نافع ہے مگر ناکافی ہے اور اگر قواعد شرعیہ کے موافق نہ ہو چنانچہ جمع کرنے میں وجاہت سے کام لینا یا تقسیم میں اپنے نفس کو یا اپنی اہل خصوصیت کو بدوئے حاجت یا بدوئے انداز حاجت دوسرے مساکین پر مقدم رکھنا اور اہل اثر کا اس میں مال کا نہ تعریف کرنا جیسا کہ یہ ائمہ مشاہد ہیں تو برعکس اور زیادہ معزز ہے۔ امر سوم۔ بدلیل درود سنت کافی ہے

مگر جبکہ صرف صمدت پر کفایت نہ کی جاوے بلکہ صمدت کے ساتھ معنی اور روح کو بھی جمع کیا جاوے اور روح اُس دعا و استغفار کی استغفار ہے چنانچہ حسن حصین میں جو دعا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے استغفار کی وارو ہے اس میں فارسل السمار علینا ذرا کے قبل یہ جملے ہیں: انت المستغفر الغفار استغفرک للہات من ذنوب وذنوب الیہ من عوام خطایانا۔ پھر فارسل الم کو مفرع فرمایا گیا ہے جس سے ضرورت جمع واضح طور پر ثابت ہے۔

اسباب البلاء والوباء

یعنی وباؤں اور مصیبتوں کے اسباب
(قال الرومی مشیراً الی بعضها)

وزیرنا اقتدوا بالندرجات

ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ نہیں ظاہر ہوئیں بے حیائی کی باتیں کسی قوم میں حتیٰ کہ کلمہ کھلا کر نہ لگیں۔ مگر بیلا ہوئی طاعون میں اور ایسی بیماریوں میں کہ جو اُن کے باپ دادوں میں کبھی نہ ہوئی ہوں گی۔ اور معجم طبرانی میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے کہ نہیں ظاہر ہو کسی قوم میں نہ مگر ظاہر ہوئی ان میں موت یعنی وباد المذیثہ اور سحاک
بن حرب نے عبدالرحمن سے حضرت عبداللہ بن مسعود کا ارشاد نقل کیا ہے کہ جب ظاہر ہوتا
ہے سو دور زنا کسی بستی میں حکم فرماتا ہے، اللہ تبارک اُس کی ہلاکت کا۔ صحیح مسلم میں
حدیث ہے کہ دُعا بک دیا کرو برتن کو اور بندہ کر دیا کرو مشکیزہ کو کیونکہ سال بھر میں ایک
شب ہوتی ہے کہ اُس میں وباد نازل ہوتی ہے۔ جس برتن یا مشکیزہ پر اُس کا گزر
ہوتا ہے جو کہ ٹوٹا ہو اور بند نہ ہو اُس میں وہ وباد داخل ہو جاتی ہے (من علاج
القطر والربا) اور حضرت ابن عباس سے یہ بھی روایت ہے کہ نہیں رائج ہوا زنا کسی
قوم میں مگر کثرت سے ہونے لگی اُن میں موت الودیث آیا کیا اس کو مالک نے (من الشکوۃ
باب تغیر الناس) ان احادیث سے اسباب طاعون و امراض عجیبہ اور مطلق وباد اور ہلاکت
جان و المروت یا بالقتل یا بالکلت مال بالقطر یا بالانفاس کے یہ معلوم ہوئے۔

فصل دوم: زنا اور مطلق کثرت فحش جس میں زنا کے مقدمات اور امر و پرستی
سب داخل ہیں۔

فصل دوم: ۲۔ سود کا لین دین۔

فصل دوم: ۳۔ تبریوں کا شب کو کھلا رہنا۔

حق تبارک کا ارشاد ہے کہ پس نازل کی ہم نے اُن خالوں پر یعنی ظالمین بنی
اسرائیل پر، ایک آفت مساوی (یعنی طاعون کفائی) اتقا سیرا (اس وجہ سے کہ وہ عدول
حکم کرتے تھے) اھ (پارہ یکم قریب نصف) اس آیت سے معلوم ہے کہ مطلق نافرمانی
بھی سبب ہوتا ہے طاعون کا۔ جب اسباب مشخص ہو گئے تو علاج اُس کا اُن اسباب
کا ازالہ ہے۔ یعنی فرمان برداری اور معامی کا ترک کرنا اور ہر نافرمانی سے توبہ و استغفار

کرنا خصوصاً غش مثل زنا و مقدمات زنا و لواطت و مقدمات لواطت مثل نظر بد و
 تلمذ زنا بکلام وغیرہ سے اور مسود کے لین دین سے اور یہ تدبیر دالغ بھی ہے اور مانع
 بھی اور شب کے وقت برتنوں کو ڈھانکنا اور یہ تدبیر صرف حائل اور مانع ہے چنانچہ
 حق تعالیٰ نے مریض بھی اس تدبیر کو علاج فرمایا ہے کہ تم اپنے پردہ و کار کے رد و رد
 (اعمال سید سے) استغفار کرو پھر (اعمال صالحہ سے) اُس کی طرف توجہ ہو وہ بیشک
 تم کو وقت مقرر (یعنی فتم عمر) تک خوش عیشی دے گا۔ یعنی اسباب پریشانی و بلیات
 سے محفوظ رکھے گا۔ اب اکثر لوگ بجائے ان اسبابِ اصلہ کے اسبابِ طبعیہ کو نوٹ کر
 علاج مذکور کی طرف توجہ نہیں کرتے اور صرف حکایت و شکایت یا تعدادِ اموات
 یا سب و شتم طاعون و وبا مثلاً رکھتے ہیں جو نقص اجتماعت و قوت ہے ہم اسبابِ
 طبعیہ کے شکر نہیں مگر اس کا درجہ اسبابِ اصلہ کے سامنے جیسا کہ اس کے قبل اسبابِ
 القوط و الخلاہ کے معنوں میں بھی لکھا گیا ہے، لیا ہے جیسے کسی باطنی کو حکم شہائی گولی
 سے ہلاک کیا گیا۔ اور مراد دیکھنے والا اصلی سبب یعنی قہرِ سلطانی کو نہ دیکھے اور طبعی سبب یعنی
 مرگ گولی کو سبب کہے حالانکہ اس طبعی سبب کے استعمال کا سبب وہی سبب اصلی ہے
 جو شخص اس کو نہ سمجھے گا وہ بناوٹ سے پرہیز نہ کرے گا گولی کا توڑ توڑ نہ کرے گا جو کہ اسکی
 قدرت سے خارج ہے سو کیا یہ غلطی نہ ہوگی یہی حالت ہم لوگوں کی ہے۔

فروع

مفسر: بعض لوگ دفع یا حفظِ ربا و بلا کے لیے سببی کو چھوڑ کر خواہ اُس نواح
 میں یا دوسرے بلاد میں منتقل ہو جاتے ہیں اور اور یہ حائل و رافعہ کا استعمال کرتے ہیں۔

نمبر ۲: بعض لوگ جڑ پھلوں سے اسلم ہیں تعویذ ابواب پر یا اعتاق میں چسپاں
 آویزاں کرتے ہیں یا آدمیوں پر اور بعض جانوروں اشل چیلوں وغیرہ کے گوشت
 وغیرہ تصدق کرتے ہیں یا کسی بکرے وغیرہ پر کسی خاص طریق سے کچھ دعا پڑھ کر اس کو
 ذبح کر کے باہم گوشت تقسیم کر کے کھاتے ہیں یا سورہ تغابن وغیرہ پڑھا کرتے ہیں یا
 علاوہ نذران نماز کے زائد اذانیں پکار پکار کر کہتے ہیں۔

نمبر ۳: بعض جو ان پھلوں سے بھی اصلع ہیں دعا کرتے ہیں اور بزرگوں سے
 دعا کراتے ہیں۔ سو امر اول تو تاثیر میں جس حد تک عام لوگوں کا زعم ہے کہ اس کو مؤثر طبعی
 غیر مختلف سمجھتے ہیں اس درجہ میں کالعدم ہے ہاں باذن الخالق مع احتمال التماثل
 اثر ثابت ہے اور اگر مؤثر یعنی سمجھے یا دوسری بستی میں منتقل ہو جاوے یا حوام روا
 استعمال کرے تو بوجہ معصیت ہونے کے مضر اور سبب غضب حق ہے اور امر
 ثانی کے اجزاء بحر جزوی اخیر یعنی زائد اذانوں کے کہ خلافت سنت ہے باقی اجزاء
 نافع ہیں مگر نا کافی ہیں اور اگر قواعد شرعیہ کے موافق نہ ہوں مثلاً جانوروں کی آویزوں
 پر مقدم کرنا یا گوشت بچا کی تخصیص کا اعتقاد کرنا یا یہ سمجھنا کہ اس گوشت میں بلا
 پٹی ہوئی ہے یا مساکین کی تقسیم کے لیے اسی طرح چندہ جمع اور خرچ کرنا جیسا کہ
 مضمون سابق کے فروع نمبر ۱ میں مذکور ہوا ہے تو برعکس اور زیادہ مضر ہے اور
 اذان لفظ عربی کا غیر مشروع ہونا مدلل و مفصل امداد الفتاویٰ جلد سوم ص ۱۱۱ میں مذکور
 ہے اور امر ثابت بدلیل حدیث الایۃ العظام الامام علیہ السلام کافی ہے مگر جبکہ صورت پر کفایت
 دہ کی جاوے بلکہ صورت کے ساتھ معنی اور روح کو بھی جمع کیا جاوے اور روح اس
 دعا کی توجہ الی اللہ و ترک معاصی ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے:-

ان الله لا يستجيب الدعاء عن قلب لالا۔ اور ایک لمبی حدیث میں ہے کہ ایک شخص کا لباس و طعام وغیرہ سب حرام ہے اور وہ دعا کرتا ہے :- فانی يستجاب له جس سے ضرورت جمع واضح طور پر ثابت ہوتی ہے۔

لطیفہ :- اس مضمون میں اور مضمون سابق میں ایک عجیب رعایت ہے کہ ایک مضمون کے ہر جزو کے محافات میں دوسرے مضمون کا ایک ایک جزو واقع ہے کہیں تقابل کے ساتھ کہیں تشاکل و تماثل کے ساتھ چنانچہ باہم تطابقی سے یہ رعایت معلوم کر کے حفظ ہو گا۔

بعض المسائل العشریہ

الملاح

جہاں لفظ عشر آدھکا عشر ونصف دوزن کو عام ہو گا۔

نمبر ۱ :- عشر یا نصف عشر ارض عشریہ میں جس کی تعریف عنقریب آتی ہے کل

پیداوار میں واجب ہوتا ہے نہ اس میں کوئی نصاب شرط ہے البتہ قرض وغیرہ مانع ہے نہ اخراجات زراعت کے اس میں منہا کیے جاتے ہیں البتہ جو لوگ کسی خاص حصہ پیداوار پر زراعت میں کام کرتے ہیں ان کے حصہ کا عشر خود ان کے ذمے ہے۔

نمبر ۲ :- نابالغ بچہ و نمون کی زمین میں بھی عشر واجب ہے۔

نمبر ۳ :- ارض وقف میں بھی عشر واجب ہے۔

نمبر ۱۲ :- ہر پیدوار میں جس سے آمدنی حاصل کرنا مقصود ہو عشر واجب ہوتا ہے۔
خواہ غلہ ہو خواہ پھل۔ پس کھیت اور باغ و دروں میں واجب ہے۔

نمبر ۱۵ :- مقدار عشر میں تفصیل یہ ہے کہ جس کی آبپاشی بارش سے ہوئی ہو۔
اُس میں دسواں حصہ پیدوار کا واجب ہے اور جس کی آبپاشی چاہ سے یا نہر کے
غریبے ہوئے پانی سے ہوئی ہو اُس میں بیسواں حصہ واجب ہے اور اگر دونوں طرح
ہوئی ہو تو غالب کا اعتبار ہے اور اگر دونوں طریقے مساوی ہوں تو بعض کے
نزدیک بیسواں حصہ اور بعض کے نزدیک عشر کا تین ربع یعنی چالیس میں سے تین واجب ہیں۔
نمبر ۱۶ :- خرید وغیرہ جو کاٹ لی جاتی ہے اُس میں بھی عشر واجب ہے اور
جو بعد تیاری غلہ کے بھروسہ نکلتا ہے اُس میں واجب نہیں۔

نمبر ۱۷ :- جب پھل قابل اطمینان ہو جاوے اس وقت کے حساب سے عشر ہے۔
نمبر ۱۸ :- تیاری سے پہلے جن قدر خرچ کر لیا اُن سب کا حساب یاد رکھے۔
اس کا بھی عشر دینا پڑ لگا۔

نمبر ۱۹ :- اگر پھل توڑنے سے پہلے یا کھیت کاٹنے سے پہلے کسی آفت غیر
اختیاری مثل برت یا عرق یا حرق وغیرہ سے پھل یا غلہ ہلاک ہو جاوے عشر ساقط ہو جاتا
ہے اور اگر چھدی ہو جاوے یا جانور کھا جاوے اس سے ساقط نہیں ہوتا۔

نمبر ۲۰ :- بچنے سے پہلے کھیت بیج ڈالا تو اس کا عشر مشتری کے ذمہ ہے اور
اگر بچنے کے بعد بیج تو بائع کے ذمہ ہے یہی حکم پھل کا ہے۔

نمبر ۲۱ :- جو زمین اجارہ پر دی جاوے اُس کا عشر بغول صاحبین کے
مفقی ہے کاشت کار کے ذمہ ہے کہ وہ پیدوار کا مالک ہے اور اگر مزاحمت

یعنی بٹائی پر ہے تو مالک زمین و کاشتکار دونوں کے ذمہ ہے اپنے اپنے حصہ میں۔

نمبر ۱۲:- عشر کا معنی وہی ہے جو زکوٰۃ کا معنی ہے یعنی مساکین جو اصول و فروع میں سے اور انہی نہ ہوں اور رواج و زوج نہ ہو۔

نمبر ۱۳:- عشری زمین وہ ہے کہ جب سے مسلمانوں نے اس کو مفتوح کیا تھا اس وقت تک برابر وہ مسلمان ہی کی ملک میں چلی آئی ہو خواہ بروئے میراث یا بروئے خرید یعنی درمیان میں غیر مسلم کی ملک نہ آئی ہو اور جو ایسی ہو وہ خراج کہلاتی ہے۔
نمبر ۱۴:- خراج کی دو قسم ہیں ایک مؤلفہ کہ اس کا لگان ایک مقررہ مقدار ہے مثلاً دو پیڑ بگیہ یا کم و بیش۔ دوسرا خراج مقاسمہ کہ پیداوار کا کوئی حصہ کسی خاص نسبت سے لے لیا جاتا ہے مثلاً نصف یا تہ ثلث وغیرہ۔

نمبر ۱۵:- خراجی زمین میں خراج واجب ہوتا ہے۔

نمبر ۱۶:- لیکن خراج مؤلفہ تو قدرت انتفاع زراعت سے واجب ہوتا ہے باوجود امکان زراعت کے اگر زمین کو معطل چھوڑے رکھ لگایہ خراج واجب ہو جاوے گا۔ البتہ جب قدرت زراعت کی نہ ہو تب ساقط ہو جاتا ہے اور خراج مقاسمہ مثل عشر کے اُس وقت واجب ہو گا جب واقع میں پیدا بھی ہو۔

نمبر ۱۷:- اگر مسلمان کسی غیر مسلم سے زمین خرید لے وہ خراجی ہوگی۔

نمبر ۱۸:- اگر مسلمان کسی غیر مسلم کے ہاتھ عشری زمین بیچ ڈالے تو وہ بھی خراجی ہو جاوے گی۔

نمبر ۱۹:- خراج کے معارف مصالح عامہ ہیں اور علماء و مدعیین و مفتیین و طلبہ کی خدمت بھی ان میں داخل ہے۔

نمبر ۲۰:- عشر اور خراج دونوں ایک زمین میں واجب نہیں ہوتے۔

نمبر ۲۱:- خراجی زمین سے عشر نہ نکالا جائے گا۔

نمبر ۲۲:- اسی طرح جس زمین میں عشر واجب ہے اگر اُس سے خراج لیا جاتا ہو تو عشر ساقط نہ ہو گا۔ جس طرح مال تجارت سے انکم ٹیکس ادا کرنے سے زکوٰۃ ساقط نہ ہو گی۔

نمبر ۲۳:- خراج مؤلف بالا جماع مالک زمین کے ذمہ ہے کاشتکار کے ذمہ نہیں۔ البتہ خراج مقاسمہ کا حکم مثل عشر کے ہے۔

نمبر ۲۴:- اگر خراجی زمین کا محصول بادشاہ وقت کی طرف سے معاف ہو تب بھی اگر وہ خراج مؤلف ہے تو وہ مالک زمین کے ذمہ رہے گا اگر اچیں یہ تفصیل ہے کہ اگر شخص خراج کا مصروف ہے مثلاً مفتی ہے مدرس ہے واعظ ہے تو اس کو اپنے صرف میں لانا جائز ہے اور اگر مصروف نہیں ہے تو اس پر واجب ہے کہ مصروف میں اس کو پہنچا دے۔ مدارس اسلامیہ کا مد چندہ اس کے لیے بہت مناسب ہے البتہ اگر انتفاع بالارض پر قدرت نہ ہو تو خراج ساقط ہے اسی طرح خراج مقاسمہ میں تفصیل ہے۔

نمبر ۲۵:- اور اگر رجبہ معافی ہوئے کے اس کے محصول کے مقدار کی تعیین میں کوئی دشواری ہو تو اس کے قرب و جوار کی اراضی غیر معافی کا محصول معتبر ہے۔

نمبر ۲۶:- ارض وقت کا بھی عشر یا خراج پیداوار سے نکال کر بقیہ کو معاف میں صرف کیا جاوے گا۔

تنبیہ

ارض خراج میں خراج کا حق شرعی ہونا اب تک احقر کو بھی محقق نہ تھا اب اس تحقیق کے بعد اراضی معالی کے متعلق یہ امر خصوصیت کے ساتھ قابل تبیہ و اہتمام ہے کہ اس کے خراج کا قرب و جوار کی اراضی سے اندازہ کر کے ملازس اسلامیہ میں پہنچا دیا کریں ورنہ اس کے ذمہ حق شرعی واجب رہے گا اور عشر کے حق شرعی ہونے سے بے غیری یا انکار یہ تو غفلت و غلطی عظیم ہے۔

ضمیمہ

فی رد المحتار تحت قول الدر المختار رجب العشر ما نفضت ثبوت ذلك بالكتاب او السنة والاجماع والمعقول ای بفرق لقوله تعالى وآتوا حقه يوم حصاده فان عامة المفسرين على انه العشر ونصفه بيئنه قوله صلى الله عليه وسلم ما سقت السعير ففيه العشر وما سقى بقرب او البية ففيه نصف العشر ص ۸، قلت وايضا لقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا من طيبت ما كبرت ومتا اخرجنا لكم من الارض الاية . اس عبارت میں تصریح ہے کہ یہ عشر فرض ہے مثل زکوٰۃ کے قرآن سے اور حدیث سے اور اجماع سے اور قیاس سے اس سے سمجھ لینا چاہیے کہ اس میں کو تا ہی یا غفلت کرنا کیسی چیز ہے۔

احکام المرض

نمبر ۱۔۔ بعض لوگ بخار وغیرہ کو تبرے الفاظ سے یاد کرتے ہیں مثلاً بڑا کم بخت مرض ہے و مثل ذلك سویر ناجائز ہے۔ حدیث میں ہے کہ ام صائب نے

جائزہ بخار کو برکھا کہا آپ نے فرمایا کہ بخار کو برکھا مست کو دہ بنی آدم کے گناہوں کو دور کرتا ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

نمبر ۲۶ :- اسرار الہیہ و اوریہ ناشرہ سے جہاز چھوٹک بھی جائز ہے حدیثوں میں عام امراض کے واسطے یہ سماعت واروہیں :- العنہ بریض پر داہنا ہاتھ پھیرنا بخار سے اوریہ پڑھے براذہب الباس رب الناس ثلث لہ عفو الشانی لا شفاء الا بشفاءک شفاء لا یغادر سقما روایت کیا اس کو بخاری و مسلم نے۔ پ برقل اعوذ بربر المطلق و قل اعوذ ببر رب الناس پڑھ کر دم نہ ماروایت کیا اس کو مسلم نے۔ ج :- تکلیف کے موقع پر ہاتھ رکھ کر یہ دُعا پڑھنا مسلم کی روایت میں آیا ہے۔

بسم اللہ تین بار اور اعوذ بشفاء اللہ و قد رتہ من شرفا جدد و احاذر ۔ ۵۔ یہ دعا پڑھنا بھی مسلم کی روایت میں آیا ہے یعنی پڑھ کر دم کرے بسم اللہ اریک من کل شیء یؤذیک من شر کل نفس اربعین حاسب اللہ بشفیك بسم اللہ اریک ۔ ۶۔ بخار کے لیے یہ آیت بھی لکھی جاتی ہے :- قلنا یا ناری کونی برداة سلما علی ابراہیم اور بخار سے بخار کے لیے یہ آیت بسم اللہ مجربھا و مرسھا ان ربی الغفور الرحیم ۔ ۷۔ یہ دعا بھی ابوداؤد اور ترمذی میں آئی ہے۔ اسأل اللہ العظیم رب العرش العظیم ان یشفی ع سات مرتبہ۔ قرہ بخار اور دوسرے امراض کے لیے یہ دعا ترمذی میں ہے :- بسم اللہ اکبری اعوذ باللہ العظیم من شر کل عرق نادر من شر حر النار ۔

نمبر ۲۷ :- اگر تعویذ میں کوئی آیت لکھنا ہو تو با وضو لکھنا چاہیے اور دوسرا بھی با وضو ہاتھ میں لے البتہ جن کاغذ پر وہ آیت لکھی ہے اگر وہ دوسرے کاغذ میں لپیٹ دیا جاوے تو بے وضو اس کو ہاتھ میں لینا درست ہے۔

نمبر ۲ :- اسی طرح اگر طہری وغیرہ میں آیت لکھی جاوے تو اس کے احکام بھی مثل نمبر ۲ کے ہیں۔

نمبر ۵ :- بیماری سے تنگ نہ ہو حدیثوں میں اس کے یہ منافع ہیں :-
 ۱۔ لعنہ : گناہوں سے ایسا پاک ہو جاتا ہے جیسا سونا بھٹی سے مان ہو کر نکلتا ہے
 ۲۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے، جب : بیماری میں جو عبادت غیر فریضہ نافذ ہو جائے
 صحت ہی کے برابر ثواب لکھا جاتا ہے روایت کیا اس کو شرح منہ میں ج : جب
 اللہ تعالیٰ کو کوئی مرتبہ دینا ہوتا ہے جس کے لیے بندہ کے اعمال کافی نہیں ہوتے تو
 اللہ تعالیٰ اس کے جسد یا اولاد یا مال کو کسی بلا میں مبتلا کر دیتے ہیں پھر صبر کرتے ہیں
 جس سے وہ اُس مرتبہ تک پہنچ جاتا ہے روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد نے۔
 ۳۔ گذشتہ گئی ہوں کا کفارہ ہوتا ہے اور آئندہ کے لیے نصیحت ہو جاتی ہے روایت کیا
 اس کو ابو داؤد نے پس بیماری میں عبرت حاصل کر کے آئندہ کے لیے اعمال کی اصلاح کرے
 ۴۔ مرض میں مریض کی دعا مثل ملائکہ کے قبول ہوتی ہے تو مریض سے دعا کرنا بہتر ہے
 (اگر اس کو بار نہ ہو) روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

نمبر ۶ :- بعض لوگ نماز چھوڑ دیتے ہیں یا فرائض بیٹھ کر پڑھنے
 لگتے ہیں اولیٰ کا گناہ ہونا ظاہر ہے غلامی بھی بدون سخت تکلیف کے جائز نہیں۔ اسی
 طرح بلا غرض صحیح تیمم درست نہیں۔ اسی طرح سنتوں کا ترک کرنا بھی بلا عذر درست
 نہیں البتہ تعذیر عذر سے سنتیں بیٹھ کر پڑھ لے تو مضائقہ نہیں۔ بعض کپڑوں
 کے یا بستر کے ناپاک ہونے سے نماز چھوڑ دیتے ہیں مگر بدلتا یا بیٹھ، البتہ اگر بدلنے میں
 بھی سخت تکلیف آوے تو ویسے ہی نماز پڑھ لے۔

مفسرہ: منسوب کو نہ بھرتے آتی ہے جو شرعاً جس ہے وہ لوگ برتن کو نہ لگا کر
 لٹکی کرتے ہیں سو اس طرح لٹکی کرنے سے برتن ناپاک ہو جاتا ہے چاہئے کہ اس
 برتن سے چلو میں پانی لے کر لٹکی کرے پھر راتہ پاک کرے یہ مختصر احکام تھے
 متعلق مرض کے۔

خلاصہ رسالہ نصیح الانخوان فی صرف الزمان

یعنی مضبوطی کے اسباب اور ان کا صحیح علاج
 (جس میں مطلق حواشی کے اسباب علوی اور بعض انتقابات عقیدہ کے اسباب
 خصوصاً اور ان کے معالجات و تدبیرات شرعیہ مذکور ہیں) عمود اس مضمون کا ایک آیت
 اور ایک حدیث ہے۔ آیت یہ ہے: ظہر الفساد فی البر والجرم البصریہ کہبت ایدمی
 الناس لیزلفھم بعض الذی عملوا العلمہ پرچوں۔ ترجمہ: بلا ہر ہو گئی خرابی
 میں اور دنیا میں بسبب لوگوں کے اعمال (بر) کے تاکہ اللہ تعالیٰ لوگوں کو ان کے بعض
 اعمال کا نذرہ چکائے تاکہ وہ باز آجائیں۔ اور حدیث یہ ہے: من حسن اسلام
 المندرک ما لا یغنیہ ترجمہ: انسان کے اسلام کی خوبی یہ ہے کہ وہ ایسی چیز کو ترک کر
 دے جس میں کچھ فائدہ نہ ہو۔ آج کل عام معاشیہ کے غلبہ سے شکل قحط و و باد طاعون
 امراض ناواری و سنانزع و تقاطع جو کچھ لوگوں کو پریشانی ہے اور خصوصاً متعدد
 دوائیوں کے باہمی آویزش کے آثار کے تصدیق سے تمام معاملات و تعلقات آفاقہ و

انفیس پر جو اثر ہے وہ مشاہد ہے مگر افسوس ہے کہ ہمارے بھائیوں نے اس کی اصل
 لم پر کہ اوپر کی آیت میں مذکور ہے نظر نہ کر کے جس کا نتیجہ توبہ و استغفار و اصلاح اعمال و
 شغل آخرت ہوتا بقول مولانا العزت الرومیؒ :-

گفت ہر دلم کہ ایشان کردہ اند ان عمارت نیست ویراں کردہ اند
 بے خبر بودند از حال دروں استعینہ اللہ مما یفتن
 دید از زاریش کو زار دلست تن خوشست اما گرفتار دلست
 غلش پیدا است از زاری دل نیست بیماری جو بیماری دل

اس کی اصل تفسیر سے جو کہ اوپر مذکور ہے (یعنی توبہ و استغفار و اصلاح اعمال و
 شغل آخرت) غفلت کی اور لایعنی تقصروں میں مشغول ہو گئے جس سے اوپر کی حدیث
 میں مانع آئی ہے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ :-

سے ہر چہ کردند از علاج و از دوا رنج افزوں گشت حاجت ناروا

یعنی۔ مریض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی۔ مختصر فہرست ان لایعنی امور کی ہے
 جن میں ناواقف مشغول ہیں اور جہنم خود ان کو ان پریشانیوں کا علاج سمجھتے ہیں۔
 بعضے شب و روز اخباروں کا تذکرہ اور مشغلہ رکھتے ہیں۔ آج کل کے اکثر اخباروں
 میں جو کچھ دینی خرابیاں ہیں وہ بقدر کفایت رسالہ اخبار جہنم میں مذکور ہوئی ہیں جس پر بعض
 ایڈیٹروں نے بید غل مچایا تھا مگر واقعات نے مشاہدہ کرا دیا کہ درحقیقت اخباروں
 میں انہماک رکھنے والے حدودِ شریعہ سے ضرور متجاوز ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ اس کا ایک نمونہ
 اس جگہ نقل کیا جاتا ہے ”کسی کے معاملے میں خواہ مخواہ دخل اور مشورہ دیدیا خواہ کوئی
 پوچھے یا نہ پوچھے سنی کہ سلفوں کے معاملات میں فضول اور اراقِ سیاہ کیے جاتے ہیں

جس کا کوئی مقدمہ بجز اشتغال اور جولانی نہ کرے نہیں۔ اس کا ضرر بھی کسی درجہ میں حدیث
 رابعہ میں مذکور ہوا ہے۔ یہ وہی حدیث ہے جو مضمون ہذا کی تفسیر میں مذکور ہے یعنی من
 حسن اسلام الخ یہ تو اس وقت ہے جب بعض فضول ہی کی حد تک ہو اور کبھی فضول سے گزر
 کر نظر تک نوبت پہنچ جاتی ہے مثلاً کوئی غیر غلط شائع کر دی یا صحیح خبر کچھ تغیر کے ساتھ نقل
 کر دی یا باوجود عدم تغیر اس سے کوئی خطرناک تبویہ اپنی رائے سے نکال کر ناظرین یا سامعین
 کے خیالات کی تشویش کا سبب اس کو بنا دیا جس کے مذہب ہو نیکو حق تعالیٰ نے اس
 آیت میں ارشاد فرمایا ہے اور گویا یہ آیت ایسے اخبارات کے نتائج کا پورا فوٹو ہے وہ
 یہ ہے: **وَاِذَا جَاءَهُمْ اَمْرٌ مِنَ الْاَمْنِ اَوْ الْخَوْفِ اَوْ اَعْوَابُہٗمْ وَلَوْ قَلَّ اِلَى الرَّسُولِ وَاِلَى الْاَوَّلٰى الْاَمْرِ مِنْهُمْ فَلْيَقْرَءُوْهُ بِمَا يَنْتَبِطُوْنَ مِنْهُمْ الْاٰیٰتِ** ترجمہ اور جب ان لوگوں
 کو کسی امر موجب امن یا خوف کی خبر پہنچتی ہے تو اسکو مشہور کر دیتے ہیں اور اگر یہ لوگ اسکو
 رسول کے اور جو ان میں ایسا امور کو سمجھتے ہیں ان کے اوپر حوالہ رکھتے تو اس کو وہ حضرات تو
 پہچان ہی لیتے جو ان میں اس کی تحقیق کر لیا کرتے ہیں۔

نمبر ۲: یعنی لوگ گو کوئی رائے قائم نہیں کرتے مگر ایسے امور کا جا بجا چرچا
 کر کے اہل حکومت کو بھی پریشان کرتے ہیں اور اپنے کو یاد دہرے اپنے بھائیوں
 کو بدگمانی کا شکار بناتے۔ بقول سعدی :-

ہے نے بیٹی کہ گاد سے در ملت زار ہیا لایہ ہمہ گادان وہ را

نمبر ۳: بعضے اعلیٰ حکومت پر خمدہ گیری اور اس کے خلاف کی تحقیر تدبیریں اور
 سازش کرنے ہیں اس خمدہ گیری کے جو نتائج ہیں ظاہر ہے کہ ایسا شخص جو ہر طرح
 حکومت کے دائرہ میں مقید ہو کسی طرح ان نتائج کا تحمل نہیں ہو سکتا تو پھر اس پر اقدام

بدوفا کرنے میں مت لگاؤ لیکن اپنے کو ذکر اللہ اور نیازی زندگی میں لگاؤ تاکہ میں تمہارے لیے کافی ہو جاؤں
روایت کیا اس کو ابو نعیم نے کتاب جہد میں "تذکیر مضمون ہذا کے شروع میں جو آیت منقول ہے
اُس کے آخری جملہ تعلیم پر جو "ت" سے جس طرح اس رجوع و توبہ کا ان معائب کے لیے
غایت و حکمت ہونا ثابت ہوتا ہے اس مضمون کے ختم پر جو حدیث ابھی منقول ہوئی ہے۔
اُس سے اس توبہ و رجوع کا علاج و تدبیر ہونا بھی ثابت ہوتا ہے چنانچہ اُس کے
تذکرے سے جو کہ اُس کے ساتھ لکھا گیا ہے ظاہر ہے پس خلاصہ تعلیم اسلامی کا ایسی حالت کے
متعلق یہ ہوا کہ منشاء ان کفوتوں اور مصیبتوں کا اپنے اعمالِ سیئہ کو سمجھ کر دعا و استغفار
ذکر اللہ و اصلاح اعمال و استغفار طاعات میں مشغولی ہوں اور کوئی امرِ قوم یا ملک یا ملوک
کیساتھ خلافِ شریعہ نہ کریں اور اعمالِ سیئہ کا سبب معائب ہونا اور اعمالِ صالحہ و رعایا ذکر و
استغفار کا اُنکے لیے علاج ہونا اگر مفصل معلوم کرنا ہو تو بندہ کے رسائل ذیل کا مطالعہ
فرمایا جائے :- علاج القحط والوباء - جزاء الاعمال - الاستبصار - اخبار الزلزلة اور اکثر مواضع
اختر کے وہو الحمد للہ کورنی ہذا الابیات - ابرنا یدنا پچے منہ زکوٰۃ - و نذنا اقتدوا اندرجا -
ہرچہ پر تو آید از ظلمات و غم - آن رجیائی و گستاخی ست ہم - غم جو بینی زود استغفار کن -
غم بامر خالق آمد کار کن - و ہذا آخر الکلام فی ہذا المرام :-

رسائل تک رسالہ نصیح الاخوان کا خلاصہ ختم آٹھا

مشورہ :- احکام مضمومہ بالمشہور کی مزید تفصیل کیلئے مامیت بالسنہ مترجم اُردو و اصلاح الایوم
کا باب حکم اور ہشتی زبور کا حصہ ششم ملاحظہ فرمائیے۔ انفع واصل ہے فقط۔

قلم بالحبیب

مکتبہ : مشتاق

۱۱۱ مکان المارک ۱۳۹۱ھ